

جہانے را در گون کر نیک مہر و خود آگاہے

تذکرہ
امام ربّانی
مجدد الف ثانی

حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کے
مفضل حالات و سوانح اور تجدیدی کارنامے

از: حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ العالی

دارالاشاعت

اردو بازار کراچی ۱ — فون ۲۶۳۱۸۶۱

حقوق طبع

بہ اجازت حکومت پاکستان (سندھ)

حوالہ No-DPR / (PB) 76/2071

DATED - 20 - NOV - 1977

ملنے کے پتے

دارالانشاعت مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی ۷۱
 مکتبہ دارالعلوم ڈاکٹرانہ دارالعلوم کراچی ۱۴
 ادارۃ المعارف ڈاکٹرانہ دارالعلوم کراچی ۱۴
 ادارۃ اسلامیات ۱۹ انارکلی لاہور۔

فہرست مضامین

نرم صفحات

۴۳	شیر اور بھیڑیے کے گوشت کی حلت	۵	تعارف ! (از مرتب)
۴۳	اور گائے بھینس کے گوشت کی حرمت	۱۱	حدیث تجدید اور اس کی تخریج
۴۴	ہندی کتابوں سے شنف اور عربی کو	۱۲	حدیث تجدید کی شرح اور مجددیت کی حقیقت (از محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ)
۴۴	گرانے کی کوشش		
۴۸	اکبر کے لگاڑیوں علماء دنیا کا حصہ		الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ
۸۳	ملا مبارک ناگوری اور ان کے دونوں لڑکے	۲۳	دازمولانا سید مناظر حسن گیلانی
۸۵	اس دور کے بعض علماء آخرت اور ان کی کوششیں	۲۹	اکی مذہب یا ہندوستان کا فتنہ کبریٰ
	حضرت مجدد کا ابتدائی زمانہ اور ابو الفضل دہلوی	۳۰	اجتہاد کا دعویٰ
۸۸	ابو الفضل دہلوی سے آپ کی ملاقاتیں	۳۹	الف ثانی کا نظریہ اور دین الہی کی تدوین
۹۰	اکبر کے بعد جہانگیر کی تخت نشینی	۵۷	دین الہی کے بعض عناصر
۹۰	اور آپ کی تجدیدی مہم کا آغاز	۵۸	عمارت میں بجائے توحید کے شرک صریح
	ارکان سلطنت سے تعلقات اور سود اور جوئے کی حلت	۶۵	
۹۰	ان کے ذریعہ اصلاح کی کوشش	۷	شراب کی حلت
۹۵	ان کوششوں کا مبارک انجام	۶۶	ڈاڑھی کی درگت
۹۷	اس دور کے صوفیہ اور ان کا تصوف	۶۷	غسل جنابت کی موسیقی
	مجدد الف ثانی کا تجدیدی جہاد	۶۷	نکاح کے قوانین میں مضمحلہ خیر ترمیمیں
۱۳۳	(از محمد منظور نعمانی)	۶۸	بے پردگی
		۶۹	زنا کی تنظیم
۱۳۶	الف ثانی اور ظلمت بدعات	۶۹	رسم ختنہ
۱۳۸	فتنوں کے تین سرچشمے۔ اکبر علی راج	۷۰	میت کو دور یا برد کرنے یا جلانے کا حکم
	علماء و صوفیہ باطلینہ	۷۱	سوروں اور کتوں کا تقدس

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۲۱۵	نام و نسب	۱۳۹	سلطنت گورابہ راست پر لانے کے لیے آپ کی خاموش جہد و جد
۲۱۶	وطن اور ولادت سراپا بشارت		علماء سود اور گراہی کے دور و ازسے
۲۱۸	تحصیل علم		دانا اہلیت اور ناخدا تری کے باوجود ادعا جہاد
۲۱۸	تحصیل طریقت		اور بدعت حسنہ کا نظریہ اور ان کے
۲۴۸	بعض ظاہری کمالات		خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۶۹	کچھ باطنی کمالات	۱۴۸	خلافت تصوف کی راہ سے آنوالی گراہیوں کے
۲۷۵	حضرت کی مجددیت		خلافت حضرت مجدد کا تجدیدی جہاد
	وفات حسرت آیات	۱۵۴	فتنہ رفق و تفضیلت کے خلاف حضرت مجدد
۲۷۹	باقیات الصالحات		الف ثانی کا جہاد
	مکتوبات ام ربانی کا تعارف	۱۷۵	افضلیت شیخین
۲۹۱	(از مولانا سراج الحق مچل شری)	۱۷۸	بعض الہامی معارف
	حضرت مجدد الف ثانی رحمہ شاہ	۱۸۰	حضرت عثمان کی افضلیت
۲۹۳	ولی اللہ و پھولی کی نظر میں	۱۸۷	مشاجرات صحابہ
	نواب صدیق حسن خاں مرحوم کا	۱۹۰	حضرت عائشہ صدیقہ
۳۰۱	خراج عقیدت	۱۹۵	حضرت طلحہ و زبیر
	حضرت مجدد و یورپ کی نظر میں	۱۹۷	حضرت امیر معاویہ
۳۰۳	(از مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی)	۲۰۱	شرف صحبت
	تذکرہ خلفائے مجدد الف ثانی رحمہ	۲۰۳	سارے مطامن کا ایک اصولی جواب
۳۰۳	(از مولانا نسیم احمد صاحب فریدی)		امام ربیبانی (قدس سرہ)
	علامہ اقبال حضرت مجدد کے	۲۱۲	از حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ
	مزار پر		

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعارف

اب سے ۲۱ سال پہلے ۱۳۵۷ھ میں الفرقان کا ”مجدد الف ثانی نمبر“ شائع ہوا تھا۔ اس کے لیے محض اللہ تعالیٰ کی خاص مدد و توفیق نے امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے تجدیدی کام اور آپ کے حالات و سوانح کے متعلق چند ایسے مقالات فراہم کر دیے تھے جنہوں نے صرف آپ کے کام و مقام کا تعارف ہی نہیں کرایا بلکہ اللہ ہی کو علم ہے کہ کتنے دلوں میں احیاء دین کا جذبہ و حوصلہ بھی پیدا کر دیا، اور طریقہ کار کے بارہ میں اصولی رہنمائی بھی کی۔ فللہ الحمد والمنہ۔۔۔ اس نمبر کی اشاعت کے بعد ایسا محسوس ہوا کہ اس وقت اس کا نکلنا اور اس کے لیے ان مقالات کا لکھا جانا کوئی محض اتفاقی بات نہیں ہوئی بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خاص اس وقت اس کی توفیق ایک لطیفہ رغیبی ہے اور اس ملک میں جو نیا دور شروع ہو رہا ہے اُس میں دینی کام کرنے والوں کے لیے رہنمائی کا ایک سامان ہے۔

یہ واقعہ ہے کہ دلوں اور دماغوں کو اور یہاں کے دینی ادب کو الفرقان کے مجدد الف ثانی نمبر نے جتنا متاثر کیا اُس کی نظیر ہماری دینی صحافت میں تلاش کرنے سے بھی شاید ہی مل سکے۔ یہ محض فضل تھا ابتداء تعالیٰ کا اور برکت تھی اس کے اس مخلص بندے کی جس کے حالات و سوانح اور دین کی حفاظت و تجدید کے سلسلہ کے اس کے کاموں کا اس میں تذکرہ کیا گیا تھا۔

اس نمبر کی اشاعت سے یہ بات بھی پہلی دفعہ کھل کر سامنے آئی کہ مسلمانوں کی دینی زندگی

کے لیے جو نگین مسائل اس ملک میں پیدا ہو رہے ہیں اور ہوں گے اُن کے بارے میں سب سے زیادہ رہنمائی یہاں کے دین کے خادموں کو امام ربانی مجدد الف ثانی کی زندگی سے اور آپ کے تجدیدی جہاد سے مل سکے گی۔ جو عام طور پر آپ کے مکتوبات کے ضخیم دفتروں میں اور آپ سے متعلق دوسری اہم کتابوں میں محفوظ ہے، البتہ اس کو موجودہ زمانہ کی ضرورت کے مطابق نئے طرز سے مرتب کرنے کی ضرورت ہے۔ اس بات کو اُجاگر کرنے اور محسوس کرانے میں سب سے زیادہ حقتہ اور دخل مولانا سید مناظر احسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس مقالہ کا تھا جو ”مجدد نمبر“ میں الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ ”کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ اور ایک لحاظ سے گویا اس نمبر کی جان تھا۔

اسی بنا پر اس عاجز کے اور مولانا ممدوح کے درمیان یہ بات طے ہوئی تھی کہ وہ اس مقالہ ہی کے منہاج پر اور ضرورت وقت کے نقطہ نگاہ سے حضرت مجدد قدس سرہ کی مستقل سوانح حیات لکھیں گے اور یہ عاجز اس پر مقدمہ لکھے گا اور اس کی طباعت و اشاعت کا بھی اہتمام کرے گا۔ لیکن اللہ تعالیٰ ہی اپنے فیصلوں کی حکمتوں کا جاننے والا ہے، ابھی یہ منصوبہ منصوبہ ہی تھا کہ مولانا مرحوم اس دنیا سے اٹھالیے گئے، اور اُن بیسیوں علمی کاموں کے ساتھ جن کی ان سے توقع تھی اور وہ انہی کے کرنے کے تھے یہ کام بھی رہ گیا۔

وَكَمْ حَسْرَاتٍ لِّطُوفِ الْمُقَابِرِ — رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ الابراہیم الصالحین

بہر حال وہ ضرورت اپنی جگہ باقی ہے اور کوئی نہیں ہے جو وہ لکھ سکے جو مولانا مرحوم لکھتے۔ اُن کا رساذہن اور ان کی زبان و بیان کوئی کہاں سے لائے۔

عرصہ تک غور کرنے کے بعد اس عاجز نے اس سلسلہ میں یہ طے کیا کہ حضرت مجدد قدس سرہ کی کسی تو تصنیف سوانح حیات کے بجائے، آپ سے متعلق دو مجموعے الگ الگ شائع کر دیے جائیں، — ایک آپ کے مکتوبات کا ایک جدید انتخاب جس میں مکتوبات کے تینوں دفتروں سے وہ تمام مکاتیب لے لیے جائیں جن سے حضرت ممدوح کے تجدیدی کام پر روشنی پڑتی ہے اور جن میں اس دور کے (خاص کر براعظم ہند و پاک کے،

مسلمانوں کے لیے وہ خاص رہنمائی اور روشنی ہے جس کے وہ آج اپنی زندگی کے انفرادی و اجتماعی مسائل میں خصوصیت سے محتاج ہیں۔

اور دوسرا مجموعہ مولانا گیلانی مرحوم اور دوسرے حضرات کے اُن چند مضامین و مقالات کا جو مجدد نمبر میں یا اس کے بعد الفرقان کے کسی شمارہ میں شائع ہوئے ہیں اور جن کی کبیجائی سے حضرت مجدد قدس سرہ کی زندگی اور آپ کے تجدیدی جہاد کی ایک حد تک مکمل تصویر سامنے آجاتی ہے جس سے ہم آج کے اپنے مسائل میں روشنی اور رہنمائی حاصل کر سکتے ہیں۔

امید ہے کہ ان دونوں مجموعوں سے انشاء اللہ وہ ضرورت بڑی حد تک پوری ہو جائے گی جس کے لیے حضرت مجدد اہل ثانی قدس سرہ کی ایک جدید سوانح کی تالیف کا منصوبہ بنایا گیا تھا۔

ان میں سے پہلا کام یعنی مکتوبات کے انتخاب و ترتیب اور ترجمہ کا کام، میں نے اپنے مخلص دوست مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امر دہوی کے سپرد کر دیا ہے، انشاء اللہ۔ اسی سال (۱۳۷۸ھ) میں وہ اس کو مکمل کر لیں گے اور دوسرا مجموعہ حضرت مجدد قدس سرہ سے متعلق مضامین و مقالات کا اس کتاب کی شکل میں آپ کے سامنے ہے۔

اس میں سب سے پہلے صرف ایک صفحہ پر تو حدیث تجدید کی تخریج کے متعلق چند سطریں ہیں جن کے مطالعہ سے ناظرین کو معلوم ہو گا کہ جس حدیث پر دین میں سلسلہ تجدید کی بنیاد ہے اس کو کن کن محدثین نے روایت کیا ہے اور محدثین کے نزدیک وہ کس درجہ کی حدیث ہے۔

اس کے بعد اسی حدیث تجدید کی تشریح اور ”تجدید دین کی حقیقت“ پر ناچیز راقم سطور کا ایک مضمون ہے جو ابھی اس مجموعہ ہی کے لیے لکھا گیا ہے اور مختصر ہونے کے باوجود راقم کی نظر میں اس کی خاص اہمیت ہے۔ اس کے بعد ”مجدد نمبر“ والے مقالات کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ سب سے پہلا مقالہ ”اہل ثانی کا تجدیدی کارنامہ“ مولانا سید مناظر احسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے جس کی پہلی قسط قریباً پچاس صفحے پر مجدد نمبر میں شائع ہوئی تھی، اور دوسری

تسکئی جینے بعد ربیع الآخر ۱۲۵۸ھ کے الفرقان میں شائع ہوئی تھی۔ یہ مقالہ صفحہ ۲۳ سے شروع ہو کر صفحہ ۵ پر ختم ہوا ہے۔

مولانا مرحوم کے مقالہ کے بعد متصل راقم سطور کا مقالہ ہے جس کا عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانی کا جہاد تجدید“ چونکہ اس سے مولانا مرحوم کے مقالہ کے بعض اشارات کی وضاحت جو جاتی ہے اور دونوں کا اصل موضوع اور مدعا بھی قریب قریب ایک ہی ہے۔ اس لیے اس مقالہ کو مولانا کے مقالہ کے بعد متصل ہی جگہ دینا مناسب سمجھا گیا، یہ مقالہ صفحہ ۳۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۰۳ پر ختم ہوا ہے۔

اس کے بعد تیسرا مقالہ حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب لکھنؤی مجددی مدظلہ کا ہے۔ یہ مقالہ مجدد نمبر میں ”الخطبۃ الشوقیہ“ کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ یہ مقالہ حضرت امام ربانی قدس سرہ کا نہایت شوق انگیز اور ساتھ ہی مستند ترین تذکرہ ہے، جو صرف آپ کے مکتوبات شریف سے مرتب کیا گیا ہے۔

جہاں تک اس عاجز کا اندازہ ہے حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ کو ہمارے علمی اور دینی حلقوں میں بھی ایک صاحب تصنیفات عالم اور مرحوم ”انجم لکھنؤ“ کے مدیر اور شیعوں کے مقابلہ میں اہلسنت کے دکیل اور مناظر کی حیثیت سے جانا جاتا ہے، حالانکہ مولانا ممدوح کا اصلی مقام یہ ہے کہ وہ نقشبندی مجددی امانت کے امین ایک شیخ وقت ہیں۔ اور اپنے سلسلہ کے اکابر مشائخ میں سے خاص کر حضرت امام ربانی قدس سرہ سے تو ان کا ایسا قلبی تعلق ہے کہ جب ذکر چھڑ جائے تو معلوم ہوتا ہے زبان نہیں بلکہ دل بول رہا ہے، مولانا ممدوح کے اس حال کی جھلک ناظرین کرام الشار الشدان کے اس مقالہ میں بھی محسوس کریں گے۔

حضرت مولانا نے اپنے اس مقالہ میں مکتوبات امام ربانی کے فارسی اقتباسات کا اردو میں ترجمہ نہیں کیا تھا اور ”مجدد نمبر“ میں وہ اسی طرح شائع ہوا تھا، لیکن اب یہ محسوس کر کے کہ اس قسم کی کتابوں سے فائدہ اٹھانے والوں میں بڑی تعداد فارسی نہ جاننے والوں کی ہوتی ہے، تمام فارسی عبارات کا ترجمہ بھی کر دیا گیا ہے۔ یہ ترجمہ ہمارے کرمفراد دوست اور حضرت مولانا مدظلہ کے مخلص نیاز مند اور رفیق جناب مولانا قاری محمد صدیق صاحب لکھنؤی

استاذ دارالمعتلین لکھنؤ نے میری استدعا پر کیا ہے۔ اس کے لیے میں ان کا بہت ممنون اور شکر گزار ہوں، اللہ تعالیٰ ان کو اس خدمت کا بہترین صلہ عطا فرمائے۔ حضرت مولانا کا یہ مقالہ صفحہ ۲۱۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۴۹ پر ختم ہوا ہے۔ اس کے بعد دو صفحہ پر مکتوبات امام ربانی کا کچھ اجمالی تعارف ہے، یہ مولانا سراج الحق صاحب مچھلی شہری کے اس مضمون سے ماخوذ ہے جو مجدد نمبر میں شائع ہوا تھا۔

اس کے بعد ایک عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانی رحمہ شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کی نظر میں“۔ اور چند صفحے کے بعد دوسرا عنوان ہے ”نواب صدیق حسن خاں مرحوم کا خراج عقیدت“ ان دونوں عنوانوں کے تحت حضرت مولانا مفتی محمدی حسن صاحب شاہجہان پوریؒ کے حال صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کے اس مقالہ کے دو اقتباس درج کیے گئے ہیں جو ”مجدد نمبر“ میں شائع ہوا تھا۔ اس کے بعد ایک عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانی یورپ کی نظر میں“ اس کے ذیل میں مولانا عبدالمجید صاحب دریابادی کی ایک مختصر تحریر ہے جو مولانا نے ”مجدد نمبر“ کے لیے لکھی تھی۔

اس کے بعد ہمارے دوست مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امر وہوی کا مقالہ ہے جس کا عنوان ہے ”تذکرہ خلفاء مجدد الف ثانیؒ“ اس میں حضرت امام ربانیؒ کے تمام مشہور تالیفات کے کچھ حالات لکھے گئے ہیں ان حالات سے حضرت امام ربانیؒ کے کام کی وسعت اور آپ کے طریقہ کار پر خاص روشنی پڑتی ہے۔ اس مجموعہ کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ اب سے فریباً ساڑھے تین سو سال پہلے اکبر کے عہد حکومت میں اسلام اور امت مسلمہ کو اس ملک میں کتنے سخت ناموافق حالات کا سامنا تھا، مہیب فتنوں کی کیسی یلغار تھی، دین اور حاملین دین کے لیے حالات کس قدر خطرناک تھے، مسلمانوں کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والے اسلام سے ہٹانے کی کیسی دجالی سازشیں ہو رہی تھیں اور حکومت کی سرپرستی میں اور اس کے پورے وسائل کی مدد سے اصلی اسلام کو ہندوستان سے جلا وطن کرنے اور مسلمانوں میں ایک نئے دین کو مقبول بنانے کے لیے کیا کچھ ہو رہا ہے ”وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَلَکُؤُهُمْ لَيَتَوَفَّلَ مِنْهُ الْجَبَالُ“ پھر اللہ کے ایک بندہ شیخ احمد سرہندی نے ان ہی تیرہ و تاریک حالات میں دین کی

حفاظت و تجدید کا کام کس طرح شروع کیا اور کس طرح وقت کے شیطانی قوتوں، دجالی سازشوں اور حکومت کی طرف سے پھیلائی جانے والی سخت گمراہیوں سے مسلمانوں کو اور ان کے دین کو بچایا، اور آخر میں حکومت کے رُخ کو بھی درست کر دینے میں آپ کتنے کامیاب ہوئے۔ اس مجبورہ کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ امام ربانی نے یہ سارا کام وقت کے ایک شیخ اور صوفی کی حیثیت سے کیا اور اس سلسلہ تصوف ہی کو اپنی اس پوری ہم کا ذریعہ بنایا جس کے خلاف زربانی اور قلمی جہاد کرنا آج کے بہت سے مجاہدین لسان و قلم کا محبوب ترین مشغلہ ہے۔

نیز اس مجبورہ کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ ”تجدید و احیاء دین“ کا کام حکومتی انقلاب کے سیاسی منصوبوں اور پروگراموں کے بغیر بھی اور پولیٹیکل پارٹیوں کے طرز کی کوئی دینی پارٹی بنائے بغیر بھی ہو سکتا ہے، اور ہوا ہے، اور ایسا ہوا ہے کہ تجدید و احیاء دین کی پوری تاریخ میں اتنے کامیاب انقلاب کی مثال ملنی مشکل ہے۔

اگر اللہ توفیق دے تو دین کے وہ سب دردمند جو کفر و الحاد اور مادہ پرستی کے عام غلبہ کی وجہ سے (خاص کر ان ملکوں میں جن کو اسلامی ممالک کہا جاتا ہے) احیاء دین کی جدوجہد کے معاملہ میں اپنے کو بالکل بے بس اور بے دست و پا سمجھ رہے ہیں، حضرت امام ربانی کی جدوجہد اور طریق کار سے بہت کچھ رہنمائی حاصل کر سکتے ہیں، اس طریق کار کے لیے ہر جگہ راستہ کھلا ہوا ہے، لیکن جن کی نشقی وقت کے چلتے ہوئے سیاسی نفردوں ہی سے ہو سکتی ہے اُن کا کوئی علاج نہیں — قَدْ كُنْ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِكُمْ فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدَى سَبِيلًا ۝

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

رجب ۱۴۰۸ھ

(جنوری ۱۹۸۹ء)

حدیث تجدید اور اُس کی تخریج ۶

مجدد کی اصطلاح ایک حدیث سے ماخوذ ہے جس کو اصحاب صحاح میں سے امام
البداء و د نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ اس حدیث کا متن یہ ہے :

ان الله عز وجل يبعث لهذه الامم على رأس كل مائة سنة
من يجدد لدينهم
اللہ تعالیٰ اس اُمت کے لیے ہر سو سال
کے سرے پر ایسے بندے پیدا کرے گا جو اس
کے لیے اس کے دین کو نیا اور تازہ کرتے
رہیں گے۔ (سنن ابی داؤد باب ما یدکر فی قرن المائۃ)

اس حدیث کو حاکم نے بھی اپنی مستدرک میں روایت کیا ہے۔ (صفحہ ۵۲۲)
ملا علی قاریؒ نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں البداء و د اور حاکم کے علاوہ طبرانی کی معجم اوسط
کا بھی اس حدیث کی تخریج کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے، اور مسند و رجال کے بارہ میں لکھا ہے،
” سندہ صحیحہ و رجالہ کثرت ثقات “ (مرقاۃ صفحہ ۲۳۸)
اور کنز العمال میں اس حدیث کو روایت کرنے والے محدثین میں امام بیہقی کا اور اُن کی
کتاب معرفۃ السنن والآثار کا بھی حوالہ دیا ہے۔ (کنز العمال صفحہ ۲۳۸)
اور حضرت مولانا عبدالحی فرنگی محلیؒ نے مجموعۃ الفتاویٰ میں اس حدیث کی تخریج کے سلسلہ
میں ان کے علاوہ حلیہ ابونعیم، اور مسند بزار اور مسند حسن بن سفیان اور کامل ابن عدی کا
بھی ذکر کیا ہے۔ (مجموعۃ الفتاویٰ صفحہ ۱۵۱)

[تخریج کے یہ سارے حوالے حضرت مولانا مفتی سید مہدین صاحب شاہ جہانپوری
کے اس مقالہ سے ماخوذ ہیں جو الفرقان کے مجلد نمبر ۱۳۵ء میں شائع ہوا تھا]

حدیث تجدید کی شرح

اور

مجددیت کی حقیقت

از محمد منظور نعمانی

اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان پر جو گونا گوں احسانات فرمائے ہیں ان میں سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ ان کی ہدایت کے لیے اور اپنے قرب و رضا اور جنت کا ان کو مستحق بنانے کے لیے نبوت و رسالت کا سلسلہ جاری فرمایا، انسانی دنیا کے آغاز سے لے کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک یہ سلسلہ اس طرح جاری رہا کہ جب اور جس خطہ زمین میں انسانوں پر نگرہی کا غلبہ ہوا اور انہیں آسمانی ہدایت کی ضرورت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اپنا کوئی نبی ان میں بھیج کر ان کی رہنمائی اور دستگیری فرمائی، اس طرح ہزاروں سال یہ سلسلہ جاری رہا، اور انسانوں کی روحانی استعداد فطری طور پر بھی اور انبیاء علیہم السلام کی مسلسل تعلیم و تربیت کے ذریعہ بھی برابر ترقی کرتی رہی، یہاں تک کہ اب سے کوئی چودہ سو برس پہلے جب انسانیت روحانی استعداد کے لحاظ سے گویا بالغ ہو گئی اور دنیا کے مختلف حصوں کے درمیان اسی زمانہ میں روابطہ اور تعلقات بھی قائم ہونے کی صورتیں پیدا ہو گئیں اور آمد و رفت کے وہ وسائل پیدا ہونے لگے جن کی وجہ سے ایک طرف کے علوم و افکار دوسری طرف منتقل ہونا ممکن ہو گیا اور مختلف حصوں میں بڑی ہوئی دنیا جب اس طرح ایک دنیا بن گئی تو حکمت الہی نے فیصلہ کیا کہ اب ایک ایسی کامل ہدایت اور ایسا مکمل دین پوری انسانی دنیا کو عطا فرما دیا جائے جو سب قوموں کے حسب حال ہو اور جس میں آئندہ کسی کسی ترمیم و تنسیخ کی ضرورت نہ ہو اور ایک ایسے نبی و رسول کے ذریعہ اس ہدایت اور اس دین کو بھیجا جائے جو سب ملکوں اور سب قوموں کا نبی ہو اور پھر اسی نبی پر نبوت کے اس سلسلہ کو ختم کر دیا جائے۔

حکمت خداوندی نے اس فیصلہ کے مطابق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بنا کر

ہدایت اور دین حق کے ساتھ مبعوث فرمایا اور ان کے ذریعہ بھیجے ہوئے مقدس صحیفہ قرآن مجید میں ختم نبوت اور تکمیل دین کا اعلان بھی فرمایا۔

پھر سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ جس وسیع اور عالمگیر پیمانہ پر اس دین حق کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اور آپ کی دعوت و تعلیم کے نتیجہ میں جو عظیم الشان روحانی اور اخلاقی انقلاب دنیا میں برپا ہوا اور نوری انسانی دنیا کے لیے اللہ تعالیٰ کی رحمت و ہدایت کا جیسا دروازہ کھلا اور آپ کا اتباع کر کے دنیا کی مختلف قوموں میں جتنے لوگ حق آگاہ اور خدا رسیدہ بنے اور دنیا میں تہذیبوں اور تمدنوں کے ہزاروں انقلابوں کے باوجود انسانی زندگی کے انفرادی و اجتماعی تمام شعبوں میں رہنمائی کے لیے آپ کا لایا ہوا دین قریباً ڈیڑھ ہزار سال سے آج تک جیسا کافی ثابت ہو رہا ہے — یہ سب باتیں ہر سلیم الفطرت انسان کے لیے ہر حسی معجزہ سے بڑھ کر اس بات کا واضح ثبوت ہیں کہ بیشک ساری انسانی دنیا کے لیے آپ بنی برحق اور خاتم الانبیاء ہیں اور آپ کا لایا ہوا دین کامل و مکمل اور آخری دین ہے۔

پھر جس حکمت خداوندی نے ختم نبوت اور تکمیل دین کا یہ فیصلہ کیا اسی کا فیصلہ یہ بھی تھا کہ دوسرے عام نہیںوں کی طرح خاتم الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عمر طبعی ہی دی جائے گی، چنانچہ بعثت کے ۶۳ سال بعد ۶۳ سال کی عمر میں آپ کو اس دنیا سے اٹھالیا گیا اور آپ کے بعد قیامت تک کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے لائے ہوئے دین کی حفاظت کا ذمہ خود لے کر اس کا ایک ظاہری انتظام اس عالم تکوین میں یہ تجویز کیا کہ ہر زمانہ اور ہر دور کی ضرورت کے مطابق ایسے لوگ آپ کی امت میں پیدا ہوتے رہیں جو اس دین کی حفاظت و خدمت ہی کو اپنا وظیفہ حیات بنائیں۔ چنانچہ ماضی کی تاریخ اور حال کا مشاہدہ گواہ ہے کہ ہر دور میں اس امت میں ایک بڑی تعداد ایسے لوگوں کی رہی ہے جنہوں نے دین کے تعلم و تعلیم اور حفاظت و خدمت ہی کو اپنا خاص مشغلہ اور وظیفہ بنایا۔ یہاں تک کہ آج بھی جبکہ مادہ پرستی اور دنیا طلبی پوری انسانی دنیا پر گویا چھائی ہوئی ہے، امت محمدی میں لاکھوں کی تعداد میں ایسے افراد موجود ہیں جو دین کے تعلم و تعلیم اور اس کی حفاظت و خدمت ہی کے کسی کام کو اپنی زندگی اور اپنی توانائیوں کا صرف بنائے ہوئے ہیں — یہ دراصل اللہ تعالیٰ کے تجویز کئے ہوئے اسی انتظام اور اس کی مشیت

حاصل دایم اور محافظ ہوں گے، وہ اہل افراط و تفریط کی تحریفات، اہل زینج و نہوی کی نراستی ہوئی بدعات اور حق نا آشنا مدعیوں کی تاویلات سے دین کو محفوظ رکھیں گے اور اس کو اس کی بالکل اصلی شکل میں (جس میں کہ وہ ابتدا میں خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ آیا تھا) اُمت کے سامنے پیش کرتے رہیں گے اور اس میں نئی روح بھونکتے رہیں گے۔ اسی کام کا اصطلاحی عنوان تجدید دین ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے جن بندوں سے یہ کام لے وہی مجدد دین ہیں۔

بعض لوگوں کی باتوں سے محسوس ہوتا ہے کہ مجددیت کے بارہ میں ان کا تصور کچھ ایسا ہے کہ گویا وہ نبوت سے چھوٹے درجہ کا کوئی خاص منصب ہے، اور ہر صدی میں اللہ تعالیٰ اپنے بس کسی ایک خاص بندے کو اس منصب پر فائز کرتا ہے اور اس صدی کے مسلمانوں کی فلاح و سعادت اور دینی و روحانی کمالات کا حصول اس پر موقوف ہوتا ہے کہ وہ اپنی صدی کے اس مجدد کو پہچانیں اور اس کا اتباع کریں۔

اس عاجز کو کافی تلاش اور مطالعہ کے بعد بھی مجددیت کے اس تصور کی کتاب و سنت میں کوئی اصل و بنیاد نہیں مل سکتی۔ سنن ابی داؤد اور مستدرک حاکم وغیرہ کی وہ مشہور حدیث جو اس مسئلہ تجدید کی گویا تنہا اساس و بنیاد ہے، اس کا مطلب و مفاد جو اس کے الفاظ سے سمجھا جاسکتا ہے وہ بس اتنا ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ رجوا اپنے اعلان و منشور "إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ" کے مطابق دین کی حفاظت کا ذمہ لے چکا ہے، ہر دور میں ایسے بندے پیدا کرتا رہے گا جو آمیزش اور آلائشوں سے دین کو صاف کرتے اور نکھارتے رہیں گے اور اس کی رگوں میں اپنی جد و جہد سے تازہ خون دوڑاتے رہیں گے۔ حدیث کے الفاظ اور چونچند صفحے پہلے بھی درج ہو چکے ہیں ایہ ہیں۔

”إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُ لِهَذَا الْأُمَّةِ عَلَى سَائِسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَن يَجِدُّ لَهَا دِينَهَا۔“

اس میں جو مَن کا لفظ ہے وہ جس طرح واحد اور فرد کے لیے استعمال ہوتا ہے اسی طرح جمع اور جماعت کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے، بلکہ شارحین حدیث نے خاص اسی حدیث

کی شرح میں بھی اس کی تصریح کی ہے (ملاحظہ ہو ”مرقاۃ الصحو“ از علامہ سیوطیؒ اور ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ از علامہ علی قاریؒ مکیؒ) اسی طرح جن حضرات نے اس حدیث کے لفظ ”اس“ کی وجہ سے کسی کے مجدد ہونے کے لیے بطور شرط کے یہ ضروری قرار دیا ہے کہ اس کا تجدیدی کام صدی کے سرے پر یعنی صدی کے شروع میں یا آخر میں (جاری ہونا چاہیے) اور صدی سے انہوں نے یہی معروف ہجری صدی مراد لی ہے، (اللہ تعالیٰ ان پر رحمت فرمائے، ان سے یقیناً لغزش ہوئی ہے۔ سنہ ہجری کا یہ نظام تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عند خلافت سے قائم ہوا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تو یہ نظام تھا ہی نہیں اور یہ اصطلاح اس وقت تک وضع ہی نہیں ہوئی تھی، اس لیے اس حدیث کے لفظ ”کل مائۃ سنة“ سے ہجری صدی مراد لینا صحیح نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کا مطلب بس ”کل قرن“ ہو گا اور پھر اس کی قید کو انفاقی ہی ماننا پڑے گا۔ اور اس بنا پر حدیث کا مطلب بس یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ ہر قرن اور ہر دور میں اس امت مسلمہ میں ایسے بندے پیدا کرتا رہے گا جو اس امت کے لیے دین کی تجدید کرتے رہیں گے یعنی ماحول اور زمانہ کی آلائشوں اور آمیزشوں سے اس کو صاف کرتے اور نکھارتے رہیں گے اور اس کی رگوں میں تازہ خون دوڑاتے رہیں گے۔

اور اس امت کی تاریخ گواہ ہے کہ ایسے بندے ہر دور میں برابر پیدا ہوتے رہے ہیں اور دین کی تجدید کا یہ سلسلہ مسلسل جاری رہا ہے، اور ہماری دینی تاریخ ہی اس کی بھی شاہد اور مصدق ہے کہ تجدید کا یہ کام کبھی اور کسی ملک میں ہجری صدی کی ابتداء میں ہوا ہے۔

لے اس بات کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ حدیث کے لفظ ”کل مائۃ سنة“ سے صدی کا کوئی متعین نظام مراد ہو ہی نہیں سکتا، سنہ ہجری کی اصطلاح تو اس وقت وضع ہی نہیں ہوئی تھی، اس کے علاوہ ولادت نبوی یا بعثت نبوی یا وفات نبوی کے حساب سے صدی کا نظام متعین کرنے کا بھی کوئی قرینہ حدیث میں نہیں ہے۔ اس لیے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ حدیث کے لفظ ”کل مائۃ سنة“ کا مطلب بس ”کل قرن“ سمجھا جائے اور ظاہر ہے کہ جب اس لفظ سے صدی کا کوئی متعین نظام مراد نہیں رہا تو پھر ”اس“ کے لفظ کو قید اتفاقی بلفظ دیگر مقم ہی ماننا پڑے گا جیسے کہ ”عربی میں“ ”عل رؤس الاشهاد“ میں ”رؤس کا لفظ مقم ہے اور فارسی یا اردو میں ”بر سر منبر“ اور ”بر سر مجلس“ میں سر کا لفظ مقم ہوتا ہے۔

کبھی اور کہیں وسط میں اور کبھی اور کہیں اواخر میں ————— نواب صدیقی حسن خاں مرحوم نے
 ”حج الکرامہ“ میں اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ
 ”رأس مائۃ“ سے مراد خاص صدی
 مراد برأس بدایت مائۃ نیست
 بلکہ مقصود بعثت مجدد و رصر
 کا آغاز نہیں ہے بلکہ مقصد صرف
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر صدی میں
 مائۃ است خواہ در اول مبعوث
 مجدد کھڑے کرے گا، خواہ شروع
 باشد یا در وسط یا در آخر و قید
 میں خواہ در میان میں خواہ آخر میں،
 رأس اتفاقی است و غیر من
 اور رأس کی قید محض اتفاقی ہے، اور
 آنست کہ بیچ مائۃ از وجود کدام
 عرض حدیث کی صرف یہ ہے کہ کوئی
 مجدد درین خالی نہ باشد و وجود
 صدی کسی مجدد کے وجود سے خالی نہ
 رہے گی، اور ہر صدی کے اوائل اور
 واسطہ اور اواخر میں مجددین کا ہونا
 اس احتمال کے صحیح ہونے کی تائید کرتا ہے۔
 است۔ (حج الکلامہ ص ۱۳۴)

اس حدیث تجدید کی طرح کے سلسلہ میں ایک یہ بات بھی سوچنے اور سمجھنے کی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا اصل منشا اور اس سے آپ کا مقصد کیا ہے؟
 بعض حضرات کی تحریروں اور ان کے طرز عمل سے کچھ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ شاید وہ یہ
 سمجھ رہے ہیں کہ اس ارشاد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ ہے کہ اُمتِ حق و نافع
 میں تمیز کرنے کے لیے اور دین میں صحیح رہنمائی حاصل کرنے کے لیے اپنی صدی کے مجدد کو تلاش
 کیا کرے اور پہچان کرے اور جب کسی کے بارہ میں یہ معلوم ہو جائے کہ وہ اس صدی کا مجدد
 ہے تو اس کا اتباع کیا کرے، حقیقی فلاح و سعادت بس اسی کے اتباع سے نصیب ہوگی۔
 اس تاہیز کے نزدیک ایسا سمجھنا غلط اور بہت غلط ہے، اس صورت میں تو یہ حدیث
 اُمت میں سخت اختلاف و تفرق اور فتنہ کی بنیاد بنے گی، ہر طبقہ اپنے علم و اندازہ اور
 اپنی عقیدت مندی کے لحاظ سے کسی کو مجدد کہے گا اور اصرار کرے گا کہ فلاح و سعادت بس

اسی کے اتباع سے وابستہ ہے اور جو لوگ اس کے دامن سے وابستہ نہیں ہیں وہ فلاح و سعادت سے محروم ہیں اور ظاہر ہے کہ اس کی وجہ سے ہمیشہ اُمت میں نئے نئے اختلافات پیدا ہوتے رہیں گے اور اُمت ان اختلافات کی وجہ سے مختلف گروہوں اور فرقوں میں تقسیم ہوتی رہے گی۔ اس لیے اس حدیث کا یہ مقصد و منشا تو ہرگز نہیں ہو سکتا۔

در اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس ارشاد سے اُمت کو یہ اطمینان دلانا ہے کہ یہ دین کبھی محرف نہیں ہو سکے گا اور نہ مرد و زمانہ سے یہ بوسیدہ ہوگا اور نہ زمانے کے انقلابات اس کی حقیقت کو بدل سکیں گے، بلکہ اللہ تعالیٰ اس کی بقا اور حفاظت اور تجدید کا انتظام برابر کرتا رہے گا اور ہر دور اور ہر قرن میں ایسے بندے پیدا ہوتے رہیں گے جو دین پر سے اس گرد و غبار کو برابر جھاڑتے رہیں گے جو زمانہ کی ہواؤں سے اس پر پڑے گا اور اس کی کھنگلی دور کرنے کے لیے اس کی رگوں میں تازہ خون اپنی جد و جہد سے دوڑاتے رہیں گے۔ اس تشریح کی بنا پر یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے حکم و وعدے "إِنَّا لَنَحْفِظُكَ" کے سلسلہ کے ایک الہی انتظام کا بیان ہوگی اور ان دوسری حدیثوں کے ہم معنی ہوگی جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حقیقت کو دوسرے الفاظ میں اور دوسرے عنوانوں سے بیان فرمایا ہے :-

حضرت شاہ ولی اللہؒ نے حجۃ الباعثہ میں "البواب الاعتصام بالکتاب والسنتہ" کے زیر عنوان اس حدیث کی جو تشریح کی ہے اور اپنے خاص انداز میں اس کے مقصد و منشا اور اس کی حقیقت پر جو روشنی ڈالی ہے اس کا حاصل یہی ہے جو اس عاجز نے عرض کیا — کم از کم اس کی ابتدائی چند سطریں یہاں بھی پڑھ لی جائیں۔ فرماتے ہیں :-

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم	یعنی رسول اللہ صلی اللہ
"لَا تَجْتَمِعُ هَذِهِ الْأُمَّةُ	علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ "میری
عَلَى الضَّلَالَةِ" وَقَوْلُهُ	یہ اُمت کبھی گمراہی پر متفق
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	نہ ہوگی" اور آپ کا یہ ارشاد
"يُبْعَثُ اللّٰهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ	کہ اللہ تعالیٰ اس اُمت

اللہ تعالیٰ اس اُمت ہی میں سے ایسے بندے ہر دور میں کھڑے کرتا رہے گا جو اللہ و رسول کی اس امانت کی حفاظت کریں گے اور اس کو اس کی اصلی شکل میں پیش کرتے رہیں گے اور اس طرح آپ کی لائی ہوئی ہدایت انسانی نسل کی آپ کے بعد بھی ہمیشہ ہمیشہ رہنا ہی کرتی رہے گی اور اللہ کے بندے اس کی روشنی میں سعادت کی راہ پر چلتے رہیں گے۔ اور اس دین کی حقیقت تحریفوں اور تاویلوں کے پردوں میں کبھی اس طرح گم نہ ہو سکے گی جس طرح پہلے نبیوں کے ذریعہ آئی ہوئی ہدایتیں دنیا سے گم ہو گئیں۔

بس یہی ہے اس حدیثِ تخرید کی اور اس مضمون کی سب حدیثوں کی روح اور مراد، اور اس بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ اس کارِ تجدید میں ہر دور کے ان سب بندگانِ خدا کا حصہ ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے دین کی اس قسم کی خدمات لیں، اس طرح اُمت میں مجددین کی تعداد صرف ۱۲-۱۳ ہی نہ ہوگی (جن کی تعیین میں اختلافات ہوں اور ہر حلقہ اپنے ہی کسی بزرگ کے مجدد ہونے پر اصرار اور دوسروں سے ٹکرا کر رہے) بلکہ اللہ کے ہزاروں وہ بندے جن سے اللہ تعالیٰ نے دین کی ایسی خدمتیں مختلف زمانوں اور مختلف ملکوں میں لی ہیں سب ہی اس کارِ تجدید میں حصہ دار ہوں گے اور سب ہی مجددین میں ہوں گے۔

ہاں! ایسا بیشک ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی زمانہ میں اپنے کسی بندے سے کوئی بہت بڑا تجدیدی کام لیا ہے اور اس کے ذریعہ دین کے بہت سے شعبوں کی تجدید کرائی ہے۔ اور کبھی کسی سے اس سے کم درجہ کا اور دین کے کسی خاص شعبہ میں تجدیدی کام لیا ہے اور یہ فرق ایسا ہے جو نبیوں رسولوں کے کاموں اور ان کے درجوں میں بھی رہا ہے ”تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ“ — چنانچہ اس اُمت کے ابتدائی دور میں اللہ تعالیٰ نے اپنے جن بندوں سے تجدیدی نوع کی خدمات لیں۔ ان میں خلیفہ مرشد حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کا کارنامہ بہت ممتاز ہے، اسی طرح اس اخیر دور میں جس کا آغاز ہزارہ دوم، (دعوتِ ثانی) کے آغاز سے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر ایک ہزار سال گزرنے کے بعد سے ہوتا ہے، امام ربانی شیخ احمد سرہندیؒ سے دین کی تجدید و حفاظت اور احیاءِ شریعت کا جو عظیم کام ہمارے اس ملک ہی میں لیا وہ بھی اسلام کی پوری تاریخ

میں ایک خاص امتیازی شان رکھتا ہے اور اسی وجہ سے ان کا لقب مجدد الف ثانی ایسا مشہور ہو گیا ہے کہ بہت سے لوگ ان کا نام بھی نہیں جانتے صرف مجدد الف ثانی کے معروف لقب ہی سے ان کو پہچانتے ہیں۔

اس مجموعہ میں مختلف پہلوؤں سے اسی ربانی عالم و عارف اور عظیم مجدد کے تجدیدی کارناموں پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

اللہ تعالیٰ ان پر امداد اپنے اُن سب بندوں پر اپنی خاص رحمتیں نازل فرمائے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر خود مضبوطی سے قائم رہتے ہوئے آپ کے لائے ہوئے مقدس دین کو تازہ اور اس کے باغ کو سرسبز و شاداب کرنے کے لیے اپنی توانائیاں صرف کیں اور اُمت کو ان کے فیوض سے استفادہ کی اور ان کی اقتدا و پیروی کی توفیق دے۔

ہزارہ دوم یا الف ثانی

← کا →

تجدیدی کارنامہ

از

مولانا سید مناظر حسن گیلانی

ناظرین کو اس مقالہ کے مطالعہ کے وقت یہ ملحوظ رکھنا چاہیے کہ یہ ۱۹۳۸ء میں اس وقت لکھا گیا تھا جب ہندوستان میں انگریزی اقتدار اپنے آخری دور میں تھا اور انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کے تحت جنرل الیکشن ہونے کے بعد تمام صوبوں میں نیم آزاد حکومتیں قائم ہو چکی تھیں جن میں سنے سات صوبوں میں کانگریس کی حکومت تھی جن کے طرز عمل سے پہلی دفعہ یہ بات کھل کر سامنے آئی تھی کہ آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کو کن مسائل کا سامنا ہو گا۔ ”مرتب“

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عبادة الذين اصطفاه

وحدت و جد اور وحدت شہود کی فنی نکتہ نوازیوں، یا شریعت و طریقت کی ملا یا نہ و صوفیانہ معرکہ آرائیوں کے ہنگاموں میں حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے واقعی اور حقیقی تجدیدی کارنامے کچھ اس طرح دل مل گئے کہ آج حضرت شیخ قدس سرہ العزیز کو مجدد الف ثانی کہنا بجز ایک روایتی خوش اعتقاد ہی کے بظاہر اور کسی امر مهم پر مبنی نہیں معلوم ہوتا۔ مشہور کر دیا گیا ہے کہ ملا عبدالحکیم سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت کو اس خطاب سے کسی خاص وقت میں مخاطب کیا تھا۔ اور اسی خاص خطاب نے رفتہ رفتہ عام لقب کی صورت اختیار کر لی۔ لیکن کیا حضرت کا مجدد الف ثانی ہونا محض ملا عبدالحکیم کے ایک خاص خطاب و تلقیب ہی کا نتیجہ ہے اور ملا صاحب نے بھی آپ کو اس خطاب سے محض اس لیے مخاطب کیا تھا کہ گزشتہ بالادوسلوں کے متعلق آپ نے ایسی تعبیریں پیش کیں، جو قرآن و سنت سے زیادہ قریب تھیں، مجھے اس سے انکار نہیں کہ ان مسائل میں حضرت مجدد صاحب نے کسی خاص تعبیر کو نہیں پیش فرمایا ہے۔ اور نہ اس سے انکار ہے کہ ان مسائل کے متعلق بعض جاہلانہ غلط فہمیاں

جن کے عوام شکار ہو گئے تھے ان سے نجات نہیں ہوئی۔ اور ان اصلاحی کوششوں سے جن کا تعلق علمی و عملی دونوں شعبوں سے ہے صرف ہندوستان ہی کے مسلمان متاثر نہیں ہوئے، بلکہ جاننے والے جانتے ہیں، کہ مختلف اسباب و ذرائع ایسے متبہ ہوئے کہ ان کا اثر قریب قریب تمام اسلامی ممالک پر پڑا جس کا سب سے کھلا ہوا ثبوت یہ ہے کہ سلسلہ مجددیہ کی ایک بڑی شاخ خالدیہ سلسلہ کے نام سے عراق و شام عرب خصوصاً ترکی ممالک میں بہت زیادہ مقبول ہوئی اور ہے۔ نیز آپ کے ”مکاتیب طیبہ“ خود براہ راست ان ممالک میں بکثرت پڑھے گئے اور پڑھے جاتے ہیں، جہاں کے باشندے فارسی زبان سمجھتے ہیں۔ اور جو اس زبان سے ناواقف ہیں۔ ان تک آپ کے مکتوبات عربی اور اردو زبانوں میں پہنچائے گئے۔ غالباً روس کے رہنے والے ملامرد جو مہاجر ہو کر بالآخر مکہ معظمہ میں رہ پڑے تھے انہوں نے مکاتیب کا ترجمہ عربی میں کیا اور مصری ٹاپ میں چھپ کر سارے عربی ممالک میں پھیل گیا۔ یہ خدا داد بات تھی کہ اس کے بعد حدیث و تفسیر میں جتنی اچھی کتابیں لکھی گئیں ان میں ایسی معتبر کتابیں مل سکتی ہیں، جن میں ”مکتوبات“ کے مضامین نقل کئے گئے ہیں۔ خصوصاً عصر جدید کی مشہور تفسیر ”سروح المعانی“ جو سلطان عبدالحمید خاں مرحوم خلیفہ رٹکی کے عہد میں لکھی گئی اس میں علامہ شہاب محمود اوسوی رحمۃ اللہ علیہ نے گویا اس کا التزام کر رکھا ہے۔ کہ جہاں بھی ذکر کا موقعہ پیش آئے، وہاں قال الحمید الفاروقی رحمۃ اللہ علیہ کے نام سے وہ آپ کے خاص خاص نظریات، اور جدید تعبیرات کو پیش کرتے ہیں اور بڑے افتخار و ناز سے پیش کرتے ہیں اہم مسائل کے تصفیہ میں سند کے طور پر پیش کرتے ہیں۔

بلاشبہ یہ بڑے امتیازات ہیں، جو کم از کم ایک ہندوستانی عالم و صوفی کے لیے سرمایہ ناز بن سکتے ہیں۔ لیکن کیا آپ کی ”مجددیت“ صرف ان ہی چند باتوں تک محدود ہے۔ ؟ شاید غور نہیں کیا گیا، خصوصاً ہمارے علماء اور صوفیائے حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جب دیکھنا چاہا تو اس ماحول سے جدا کر کے دیکھا۔ جس میں آپ کا وجود مسعود قدرت کی جانب سے سرزمین ہند کو عطا کیا گیا تھا۔ کچھ سنی سنائی باتیں، افواہی قصے، بھی مشورہ چلے آتے ہیں کہ جہانگیر بادشاہ نے اس جرم میں کہ آپ نے اُس کے آگے سجدہ تعظیم سے انکار کیا تھا، کچھ

دن کے لیے قید و زندان کی سزا دی تھی زیادہ سے زیادہ اس زمانہ کی حکومت سے آپ کے تعلق کا اظہار اسی واقعہ سے کیا جاتا ہے اور اسی پر ختم کر دیا جاتا ہے گویا حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا حکومت سے تعلق اس سے زیادہ کچھ اور نہ تھا۔ یا للعجب! احسان فراموشی ہوگی، اگر میں اس کا اظہار نہ کروں کہ سب سے پہلے اس مسئلہ کی طرف جس کا میں آج ذکر کرنا چاہتا ہوں۔ نواب صدر یا ہر جنگ مولانا حبیب الرحمن خاں صاحب شروانی مدظلہ العالی سابق صدر الصدور مالک محروسہ اصفیہ نے توجہ دلائی تھی۔ آپ نے اپنی ایک تقریر میں یہ سوال اٹھایا تھا کہ کیا وجہ تھی کہ مغل حکومت کے تخت پر چار بادشاہ مسلسل ایسے بیٹھے کہ ان میں دو پھپھلوں کو دو سپلوں سے کوئی تعلق نہ تھا، نواب علامہ کا اشارہ اس طرف تھا، کہ شاہجہاں اور عالمگیر ان دو پھپھلوں کو جہاں گیر امرا کبر سے مقابلہ کر کے دیکھتے دونوں میں کوئی مناسبت ہے؟ ابھی اس سے بچت نہیں کہ ان چاروں میں کون سے دو آسمان تھے اور کون زمین۔ لیکن نسبت دونوں طبقوں میں یقیناً وہی تھی جو آسمان و زمین میں ہو سکتی ہے آخر بجائے گندم کے ”گندم“ سے ”جو“ کی روئیدگی کس طرح ہو گئی۔ وہی دیا جو شاہنشاہ ہی قوتوں کے ساتھ ایک سمت بہہ رہا تھا یکساں ایک پلٹ کر اس کا بہاؤ بالکل مخالف رخ کی طرف کن اسباب کے تخت ہو گیا۔

نواب علامہ کا یہ سوال جو فلسفہ تاریخ سے تعلق رکھتا ہے۔ یقیناً ایک عجیب سوال تھا اور میں اس کا اعتراف کرتا ہوں، کہ سب سے پہلے اس اہم سوال کے جواب کا علم مجھے آپ ہی کی زبان مبارک سے ہوا اور دراصل میں اسی مجمل جواب کی آج کچھ تفصیل اس حد تک کرنا چاہتا ہوں جس حد تک کسی مصلحتی مقالہ میں گنجائش ہو سکتی ہے۔

بہر حال کہ اپنی بہادر کے عہد میں غالباً سب سے پہلے ہندوستان کی تاریخ فارسی زبان میں جو مرتب ہوئی وہ بہار جو بنگال کے ساتھ ایسٹ انڈیا کمپنی کا پہلا اجارائی محروسہ ہے، اسی بہار کے ایک طباطبائی سید صاحب کے قلم سے یہ فقرہ ان کی کتاب سیر المتاخرین میں درج ہوا:

مذہب الہی کہ آسائش غیر متناہی خلق مذہب الہی جس میں خلق اللہ کے بشمار

دراں بود تا عہد جہانگیر رواج داشت
باز آن عہد شاہجہاں تعصب شروع شدہ در
چو چا اور رواج رہا۔ پھر شاہجہاں کے زمانہ
سے تعصب شروع ہوا اور عالمگیر کے عہد میں
عہد عالمگیر شدت پذیرفت۔
سیر المتاخرین صفحہ ۱۴۲ ج ۱۔
تو اس نے شدت اختیار کر لی۔

پھر اس متن کی شرح نوازیوں و حاشیہ آرائیوں کے سلسلہ میں جو بلند و بالا عمارتیں تیار
ہوئیں، ان کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔ شاہ جہاں تو کم لیکن شدت پذیرفت کے ساتھ جو
بیچارہ ہستم کیا گیا، آج اُسی مشاغیرہ پر و پا گنڈا کا نتیجہ ہے، کہ ”عالمگیر اور مذہبی تعصب“
تقریباً دو مترادف الفاظ بن گئے ہیں۔ مشکل ہی سے اب کوئی تعصب کے لفظ کا تخیل اس
طرح کر سکتا ہے کہ بے ساختہ اس کے ساتھ عالمگیر کی صورت بھی دماغ میں نہ کھینچ جائے۔ یہ سب
کچھ کیا گیا اور اس اجمال کی تفصیل میں معلومات کے دریا بہا دیے گئے۔ جملدات شائع کئے
گئے اور کئے جا رہے ہیں۔ لیکن عجیب بات ہے۔ بایں ہمہ ذوق بسط و تفصیل دعویٰ کے دو
پہلوں سے ایسی لاپرواہی برتی گئی کہ آج جب ”ہٹری کے شگوفوں“ میں رگ گل پر بھی نشر تزی
سے نہیں چوکا جاتا۔ یہ دونوں پہلو غنچہ دہن بستہ کی شکل میں چھوٹ گئے۔ یا قصداً چھوڑ دیے
گئے۔ تاریخی حوادث و واقعات کی توجہ و تعلیل کے سلسلہ میں اگرچہ واقعہ تو وہی ہے جو
مردم واقعہ نویس نے۔

توحید کا مسئلہ ہے اصلی
باقی ہیں شگوفے ہٹری کے
کے درلغہ ظاہر کیا ہے۔ لیکن آج جب چیونٹی کی آنکھوں کے پردے گنے جاتے ہیں اور
مکڑی کے جال کے تانوں کی بھی رپورٹ مرتب کی جاتی ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر ایک ہی
دعویٰ کے ایک پہلو کو اتنا روشن کیا جاتا ہے اور اس روز سے اس کا زنگھٹا چھوٹکا جاتا
ہے کہ آنکھیں چیخ اُٹھتی ہیں اور کان آنکلیوں کے لیے بتیاب ہو جاتے ہیں۔ لیکن اسی دعویٰ
کے دوسرے اجزاء کو اتنی کس میسر مین ڈال دیا جاتا ہے کہ گویا علم و تحقیق کے وہ سزاوار
ہی نہ تھے۔

میری مراد یہ ہے کہ سیر المتاخرین کے مذکورہ بالا بیان کا یہ جزو کہ مذہبی تعصب نے

عالمگیر کے عہد میں انتہائی شدت کی صورت اختیار کر لی تھی آج تحقیق و تنقیح، تعلیل و توجیہ،
 کا کیوں تختہ معشوق بنا ہوا ہے۔ لیکن ہمیشہ اس دعویٰ کے حسب ذیل اجزاء
 (۱) اکبر نے ”الہی مذہب“ قائم کیا تھا۔

(۲) اس مذہب کی وجہ سے ”خلق در آسائش بود۔“

(۳) لیکن شاہجہاں سے رُخ بدل گیا۔ یعنی مذہبی تعصب شروع ہوا۔

کیا یہ تینوں جز بھی قابلِ بحث نہ تھے پوری تفصیل کے ساتھ بتانا چاہیے تھا کہ ”الہی مذہب“
 کی حقیقت کیا تھی؟ ”خلق“ جو آسائش میں تھی، تاریخی حیثیت سے اس کی تحقیق کرنی چاہیے
 کہ اس خلق کے تحت میں کون کون سی جماعتیں، داخل تھیں، ان کی آسائش کی نوعیت کیا
 تھی۔ اور آخر میں سب سے اہم سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ شاہ جہاں کے عہد سے اس میں کیوں
 تبدیلی ہوئی۔ اور کن موثرات کے زیر اثر عالمگیر تک پہنچ کر اس نے ”شدت“ کی شکل اختیار کی۔
 میری غرض یہ نہیں ہے کہ مورخین نے بالکلہ ان اجزاء سے بحث نہیں کی ہے۔ بلکہ میں یہ
 کہنا چاہتا ہوں کہ ان میں بعض جز تو ایسے ہی ہیں مثلاً آخری سوال اس کو تو آج تک کسی
 کتاب میں اٹھانے کی کوشش ہی نہیں کی گئی۔ اسی طرح ”خلق در آسائش بود“ کو بھی ہمیشہ محفل
 ہی رکھا گیا۔ کسی نے نہیں بتایا کہ اس سے مراد خدا کی کونسی مخلوق ہے۔ البتہ ”الہی مذہب کا“
 مکتوبہ است ذکر ان کتابوں میں ضرور کیا جاتا ہے۔ لیکن سپح یہ ہے کہ جس رنگ میں کیا جاتا ہے
 اُس سے بھائے ”علم“ کے شائد جہالت ہی میں زیادہ اضافہ ہو سکتا ہے۔ آخر دین اکبری کے
 متعلق جو کچھ مشہور کیا گیا ہے۔ اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ ایک ”صلح کل“ مسلک تھا اس
 میں تمام ادیان و مذاہب کو ایک نگاہ سے دیکھا جاتا تھا۔ کسی مذہب والے کو دوسرے پر
 کوئی فوقیت نہیں دی جاتی تھی۔ لیکن کیا یہی واقعہ ہے؟ جب واقعہ کا ذکر کیا جائے گا، اس
 وقت معلوم ہوگا کہ واقعہ کیا تھا؟ اور اُس کو کس رنگ میں پیش کیا گیا۔ اس سے انشا اللہ
 ”الف ثانی“ کے کلمہ کی حقیقت بھی معلوم ہوگی کہ اس کا تعلق دراصل کس واقعہ سے ہے۔
 عجیب بات ہے کہ آج بھی ہندوستان میں پھر ایک ”مذہب“ پیش کیا جا رہا ہے
 اکبر کے زمانہ میں چونکہ ”الہ“ کے وجود کا انکار نہیں کیا گیا اس لیے اس کا نام ”الہی مذہب تھا“

اس زمانہ میں ”اہلہ“ کی جگہ قوم نے لی ہے۔ اس لیے اس کا نام بھی ”مذہبی مذہب“ رکھا گیا ہے۔ آسمان گھومتا رہتا ہے۔ تاریخ و ہراتی رہتی ہے۔ اس مثل سائر کی تصدیق ہوتی ہے جب اس وقت بھی جو کچھ سنایا جا رہا ہے اس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ جو دکھایا جا رہا ہے یا جس کے دکھانے کا منصوبہ کیا جا رہا ہے، اور زیادہ تر اس موضوع پر قلم اٹھانے کی وقتی وجہ شاید یہی تماشہ ہے جو کہتا ہے کہ جو چونکا چاہتے ہوں ان کو اپنے چونک میں اس سے کچھ مدد ملے۔

”الہی مذہب“

یا

ہندوستان کا فتنہ کبریٰ

یہ مدت، کہو یا مذہب۔ کیوں پیدا ہوا؟ اور کن موثرات کے تحت پیدا ہوا۔ میرے سامنے سرودست یہ سوالات نہیں ہیں۔ ممکن ہے کہ آخر میں کچھ اس کی طرف بھی اشارہ کر دیا جائے لیکن اس وقت جو کچھ بھی پیش نظر ہے وہ صرف سادہ لفظوں میں معتبر تاریخی وثائق کی روشنی میں صرف یہ دکھانا ہے کہ یہ مذہب تھا کیا؟ عہد کپنی سے پیشتر کی کتابوں میں بھی اگر ڈھونڈا جائے تو اس مسلک کے مختلف عناصر اور اجزاء کا سراغ مل سکتا ہے، لیکن بر نظر احتیاط میں نے صرف یہ امر ارادہ کیا ہے کہ اکبری دربار کے سب سے زیادہ ثقہ راوی ملا عبدالقادر بدایونی کی مشہور کتاب منتخب التواریخ پر ہی کھانت کروں۔ کیونکہ یہی ایک ایسا بیان ہمارے سامنے ہے جو حلفی شہادت کے بعد ادا کیا گیا ہے۔ دوسروں کو اس پر اعتبار ہو یا نہ ہو لیکن ملا صاحب جیسے راست باز بزرگ کے حلف کے بعد ہمارے لئے عدم اعتماد کی پھر مشکل ہی سے گنجائش پیدا ہو سکتی ہے۔ بلکہ کلی طور پر ان کے جزئی بیانات کی تصدیق میں خود حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی شہادت بھی، انشاء اللہ تعالیٰ پیش کی جائے گی۔ کیا اس کے بعد بھی شک کے لیے کوئی راہ پیدا ہو سکتی ہے۔

بہر حال ملا صاحب نے اپنی تاریخ میں واقعات کو منتشر صورت میں پیش کرنے کے

بعد ایک موقع پر سیر لکھا ہے :-

”دلیری برنوشتن اُس قضا یا کہ ازوادی مخرم و احتیاط بغایت دور بود
کردم و خدائے عزوجل گواہ است و کفی باللہ شہید کہ مقصود ازیں نوشتن
غیر از درد دین و دل سوزی بر ملت مرحوم اسلام کہ عنقا دار روستے
عزمت کشیدہ و سایہ بالی ہما خود از خاک نشینان حقیقت گیتی باز گرفتہ
چیزے دیگر نہ بود و از لعنت و حقد و حسد و تعصب بخدا پناہ می جویم۔“

صفحہ ۲۶۴

اور اسی کو میں ان کا حلف نامہ قرار دیتا ہوں۔

بہر حال اب واقعات کا سلسلہ شروع کیا جاتا ہے۔

اجتہاد کا دعویٰ | اس سلسلہ میں سب سے نمایاں جو چیز شروع میں ہمارے سامنے
آتی ہے وہ عہد اکبری کا مشہور محضر نامہ ہے جسے بحسنہ ملا صاحب
نے اپنی کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ یہ وہی محضر نامہ ہے جسے ملا مبارک ناگوری پدرا بوا الفضل
وفیقینی نے مرتب کیا اور بعضوں سے طوعاً بعضوں سے کرہاً علماء وقت کے اس پر دستخط
کرائے گئے۔

ترجمہ (بطور حاصل) ۱۔

اصل محضر نامہ ۱۔

مطلب ان امور کے درج کرنے سے یہ ہے
کہ بادشاہی عدل و انصاف اور سرپرستی کے بدولت
ہندوستان آج کل امن و امان کا مرکز بنا ہوا ہے
اور اس کی وجہ سے عوام و خواص خصوصاً ان
صاحب علم و فضل علماء کا یہاں ان دنوں اجتماع
ہو گیا ہے جو نجات کی راہوں کے راہنما ہیں
اور اوقوالعلم درجات ”قرآنی آیت کے مصداق

مقصود از شہیدایں میانی و تمسید
این معانی آن کہ چون ہندوستان حسینیت
عن الحدثان بہ مبامن معدلت سلطانی
و تربیت جہاں مانی مرکز امن و امان و دارہ
عدل و احسان شدہ و طوالت انام از خواص
و عوام خصوصاً علمائے عرفاں شہار و فضلاء
و فائق آثار کہ ہادیان باد یہ تجات و

ساکان مساک او تو العلم درجات انداز عرب
 و عجم رویدیں دیار نمادہ توطن اختیار نموده اند
 جمهور علمائے محول کہ جامع فروع و اصول و
 حدیث معقول و منقول اند بدین و دیانت و
 صیانت انصاف دارند بعد از تدبر وانی
 و تامل کافی در غوامض معانی الطبیعہ اشرف
 الطبیعہ الرسول و اولی الامر منکم و احادیث صحیحہ
 ان احب الناس الی اللہ یروم القیمۃ - امام
 عادل من یتبعہ الامیر فقد اطاعنی و من
 یضیی الامیر فقد ضیانی و غیر ذلک
 من الشواهد العقلیہ والدلائل
 العقلیہ - قرار داده حکم نمودند کہ مرتبہ
 سلطان عادل عند اللہ زیادہ از مرتبہ
 مجتہد است - و حضرت جلال الدین
 محمد اکبر بادشاہ غازی عادل
 و اعقل و اعلم باشند بنا بریں -

اگر در مسائل دین کہ بین المجتہدین مختلف
 فیما است بذہن ثاقب و فکر صائب
 خود یک جانب را - از اختلاف بہ جہت
 تسبیل معیشت بنی آدم و مصلحت انتظام عالم
 اختیار نموده باں جانب حکم فرمانید متفق علیہ
 شود و اتباع آن بر عموم برایا لازم و منہم است
 اگر بموجب رائے صواب نمائے خود حکمے را

یہ لوگ عرب و عجم سے اس ملک میں تشریف
 لائے - اور اسی کو اپنا وطن بنا لیا ہے - اب
 جمهور علماء جو ہر قسم کے علوم میں کامل و سنگاہ
 رکھتے ہیں اور عقلی و نقلی فنون کے ماہر ہیں اور
 ایمان داری اور انتہائی دیانت و راستبازی
 کے ساتھ موصوف ہیں - قرآن کی آیت الطبیعہ اشرف
 و الطبیعہ الرسول و اولی الامر منکم یعنی اطاعت
 کرو اللہ کی - اطاعت کرو رسول کی اور ان
 لوگوں کی جو تم میں صاحبان امر ہیں اور صحیح حدیث
 مثلاً یہ کہ خدا کے نزدیک قیامت کے دن سب سے
 زیادہ محبوب وہ امیر ہوگا جو عادل ہے جس نے
 امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور
 جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی -
 ان کے سوا اور دوسرے دلائل عقلی و نقلی کی بنیاد پر
 یہ قرار دیتے ہیں اور فیصلہ صادر کرتے ہیں کہ خدا کے
 نزدیک سلطان عادل کا مرتبہ مجتہد کے مرتبہ سے زیادہ ہے -

اور بادشاہ جلال الدین محمد اکبر غازی چونکہ
 سب سے زیادہ عادل و اعقل و اعلم
 و اعلم ہی اس بنیاد پر ایسے دینی مسائل میں جن میں
 مجتہدین باہم اختلاف رکھتے ہیں اگر وہ یعنی
 اکبر بادشاہ اپنے ذہن ثاقب اور صائب رائے
 کی روشنی میں بنی آدم کی معاشی سہولتوں اور
 دنیاوی انتظام کی آسائشوں کے منظر کسی ایک

از احکام قرار دہند کہ مخالفت نصے نہ باشد و
سبب ترفیہ عالمیوں بودہ باشد عمل بر اں
نمودن بر ہمہ کس لازم و متعم است و مخالفت
اں موجب منخط اخروی و خسران دینی و دینوی
است۔ انتہی بلفظ ص ۲۴۲ ج ۲

مطبوعہ کلکتہ

پہلو کو ترجیح دے کر اسی کو مسلک قرار دیں تو ایسی
صورت میں بادشاہ کا یہ فیصلہ، اتفاق سمجھا جائے گا۔
اور عام مخلوق رعایا و برابا کے لیے اس کی پابندی
لازمی و لادبدی ہوگی۔ (اسی طرح) اگر کوئی ایسی بات
جو قطعی نصوص کے مخالف نہ ہو اور دنیا والوں کو اس
سے مدد ملتی ہو۔ بادشاہ اگر اس کے متعلق کوئی حکم صادر
فرمائیں تو اس کا ماننا اور اس پر بھی عمل کرنا ہر شخص کے لیے
ضروری اور لازم ہوگا اور اس کی مخالفت دینی اور
دنیوی بریادی اور اخروی مواخذہ کی مستوجب ہوگی۔

غالباً اسی کے بعد وہ لطیفہ پیش آیا کہ بحیثیت مجتہد و امام عادل ہونے کے مجمعہ میں خطبہ
پڑھنے کا اکبر کو خیال آیا۔ فیضی نے فارسی اشعار میں خطبہ تیار کیا۔ لیکن میدان جنگ میں جن کی تلوار
سروں کو اڑاتی تھی وہ سحر آنے لگا اور صرف دو شعر پڑھ کر مہر سے اتر گیا۔

یہ تھی وہ پہلی منزل جہاں تقلید سے کنارہ کش ہو کر اکبر کو اجتہاد کے درجہ پر پہنچایا گیا۔ لیکن
اس کے بعد پھر کیا ہوا وہی جو ہمیشہ اس کے بعد ہوا ہے۔ تھوڑے دنوں کے بعد علانیہ ائمہ و
مجتہدین کی توہین و تحقیر ہونے لگی۔ دین کا بھرم اٹھ گیا۔ ملا صاحب اپنے کافوں سنی بیان
فرماتے ہیں کہ ابوالفضل کی جرأت اس حد کو پہنچ گئی تھی کہ

اگر کسی بحث و مباحثہ کے درمیان ائمہ مجتہدین
کی بات پیش کی جاتی تو ابوالفضل اس کے جواب
میں کہتا: فلاں حلوئی اور فلاں کفش دوز اور
فلاں چپڑے والے کے قول سے تم بچر جنت
قائم کرتے ہو۔ ابوالفضل کو تمام علماء کا یہ انکار
بہت موافق نہ ثابت ہوا۔

اگر درحین بحث سخن مجتہدین را می
آورد می گفت فلاں حلوئی و فلاں
کفش دوز، و فلاں چپرم گر بر ما حجت می
آید دلفنی ہمہ علماء بد و ساز دار آمد

(صفحہ ۲۰۰)

لیکن معاملہ ابھی صرف ائمہ و مجتہدین تک پہنچا تھا۔ بدقسمتی سے ہمایوں کو چونکہ ایرانیوں کی

امداد سے دوبارہ تخت و تاج میر آیا تھا۔ اس لیے یہ نقضائے منت شناسی عراق عجم اور ایران کے علماء و شعراء کو خود اس نے اپنے عہد میں اعزاز و اکرام سے سرفراز کیا۔ اور یہ دستور اکبر کے دربار میں بھی جاری رہا۔ بلکہ سچ تو یہ ہے کہ ہمایوں کے بعد ہندوستان کی طرف ایک سیلاب تھا جو مسلسل انقراض دولت مغلیہ تک ان ممالک سے ہندوستان میں آتا رہا۔ یہ سیلاب کس قسم کا تھا۔ اس زمانے کے کسی شاعر نے اس کو خوب ادا کیا ہے۔

نفاق آمدہ در ہند از بلا و عراق عراق قافیہ میدان بر شکار نفاق

یہ ٹڈیوں کا بھوکا دل تھا جو ہندوستان کی کشت زاروں کی طرف بے تحاشا اڑا چلا آیا تھا۔ اور ہر ادنیٰ ہندوستان پہنچ کر اس درجہ عالی ہو جاتا تھا کہ بالآخر لوگوں کو کہنا پڑا ہے پار بودم قطبک و امسال قطب لدین شدم گریہ ام سال دیگر قطب دین حیدر شوم بہر حال یہ وہ گروہ تھا جو ائمہ و مجتہدین سے آگے بڑھ کر بے محابا شرف صحبت کے سعادت یافتوں پر بھی حملہ کرتے میں قطعاً بے باک تھا۔ اکبر کو تاریخی واقعات کے سننے کا یہ شوق تھا۔ حلیوں نے خصوصیت کے ساتھ اس کے سامنے ان ہی کتابوں کو اور کتابوں کے بھی خاص ان حصوں کو پیش کرنا شروع کیا جن کا تعلق مشاہیرات صحابہ سے تھا۔ ملاحظہ لکھتے ہیں۔

وانچہ در حق صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
در وقت خواندن کتب سیر مذکور سی ساختند
خصوصاً در خلافت خلفائے ثلثہ و قضیہ
فدک و جنگ صفین وغیراں کہ گوش از
استماع آں کہ باد خود بزباں نتواں آورد
صحابہ کی شان میں سیر کتابوں کے
پڑھنے میں جو الفاظ بادشاہ کی زبان سے نکلتے تھے
خصوصاً خلفائے ثلثہ فدک جنگ صفین وغیرہ
ذکر کے وقت جو کچھ کہا جاتا تھا۔ کان اگر ان کے
سننے سے بہرے ہوتے تو بہتر تھا۔ میں اپنی
زبان سے ان کو ادا بھی نہیں کر سکتا۔

ص ۳۰۸

مجتہدین اور ائمہ پہلے وار میں ختم ہوئے اور اس دوسری ضرب نے تو اسلام کی رہی سہی
ساکھ بھی ختم کر دی جیسا کہ اس کے بعد ہونا چاہیے اور یہ جو کہ اکبری دربار میں۔

ملت اسلام ہمہ نام مقول و حادث ملت اسلامی کا سارا سرمایہ حادث و بدعقلی کا

ووضع آن فقرا غریباں بودند کہ جملہ مفسدان
وقطاع الطرق اذناں دوست، شاہنامہ
کہ فردوسی طوسی بہ طریق نقل آوردہ متمسک
می ساختند۔

وشریتر خود دیو سوار عرب را بجا ہی رسیدت کار
کہ ملک عجم را کند آرزوہ تفویذ و بر چرخ گردان تفویذ
ص ۳۰۵

مجموعہ ٹھہرایا گیا۔ اور اس کے بنانے والے،
(العیاذ باللہ) عرب کے وہ چند مفلس بدو قرار
پائے جن میں سب کے سب مفسد اور بڑا مار
اور زراہزن تھے۔

اور شاہنامہ فردوسی کے دو مشہور شعروں سے
سند پکڑی گئی۔ جو اس سے بطور نقل کے

”شجرہ طیبہ نبوت“ علی صاحبہا الف سلام و نجات کے ان ثمر ہائے رسیدہ تک جس کی زبان
پہنچ چکی تھی وہ آخر تک تک پھلوں سے خود درخت تک نہ پہنچتا۔ العیاذ باللہ آخر وہ منحوس دن
بھی سامنے آ ہی گیا۔ کہ ۱۔

ارکان دین کے ہر رکن اور اسلامی عقائد
کے ہر عقیدہ کے متعلق خواہ ان کا تعلق اصول
سے ہو یا فروع سے مثلاً نبوت، مسئلہ کلام،
دیدار الہی انسان کا مکلف ہونا، عالم کی تشکیل،
حشر و نشر وغیرہ کے متعلق تفسیر اور ٹھٹھے کے
ساتھ طرح طرح کے شکوک و شبہات پیدا کئے جا گئے۔

یہی نہیں کہ بادشاہ ہی صرف تنگ میں مبتلا ہو گیا تھا، بلکہ اہل دربار سے بھی ان مسائل کے
تعلق بحث کرنا اور سب کو اپنی ذہنی کیفیت کے قریب لانے کی کوشش کرتا، ملا صاحب
لکھتے ہیں کہ بادشاہ،

عام مخلوق کو خلق قرآن کے مسئلہ کی تبلیغ
کرتا اور وحی کے محال ہونے پر اصرار و غلو
سے کام لیتا اور نبوت و امامت کے مسئلوں میں لوگوں
کا امتحان لیتا اور جن فرشتے اسی طرح ساری

خلق را بخلق قرآن و توغل در استحالہ
حق تشکیک در نبوات و امامات امتحان کردند
بود جن و ملک دسارہ مغیبات و معجزات و
امات را انکار صریح آوردند و تواتر قرآن

و ثبوت کلامیت آن و بقائے روح بعد
از اضمحلال بدن و ثواب و عقاب را غیر از
تناسخ محال می شمردند۔ صفحہ ۳۷۲

غیبی، مستیوں، نیز معجزات اور کرامتوں کا کھلے
لفظوں میں، انکار کرتا قرآن کے تواتر اور اس
کے کلام خدا ہونے اور بدن کے فنا ہونے کے
بعد ثواب و عذاب کے لیے روح کے باقی
رہنے کو محال سمجھتا تھا، البتہ تناسخ کے طور پر
ثواب و عذاب کا قائل تھا۔

اپنی اس تبلیغ میں غلو کی آخری حد یہ تھی کہ کبھی کبھی بھرے دربار میں اکبر سے خلاف و قار شاہی
بعض مذہبی حرکتیں بھی سرزد ہو جاتی تھیں۔ مثلاً بیٹھے بیٹھے یکایک ایک ٹانگ پر کھڑا ہو جاتا اور اس
کے بعد حسب ذیل تقریر کرتا۔

دین معنی را عقل چہ گوئے قبول کفہ کہ
شخصے در یک لحظه با گرانی جسم از خواب بآسمان
رود و نود ہزار سخن گو گوئے با خدائے تعالیٰ
کند و بسترش ہنوز گرم ہا شد و مردم یایں
دعویٰ برگزیدہ ہم چنین شوق القمر و امثال
آن

آخر اس بات کو عقل کس طرح مان سکتی ہے
کہ ایک شخص بھاری جسم رکھنے کے باوجود یکایک
نیند سے آسمانوں پر چلا جاتا ہے اور نوے
ہزار... بات؛ خدا سے کرتا ہے۔ لیکن
اس کا بستر اس وقت تک گرم ہی رہتا ہے
اور لوگ اس دعویٰ کو مان لیتے ہیں۔ اور اسی طرح
شوق القمر وغیرہ جیسی باتوں کو بھی مان لیتے ہیں۔

پھر انہی اٹھی ہوئی ٹانگ کی طرف حاضرین کو مخاطب کر کے سوال کرتا۔
نامن نیست کہ تا پائے دیگر رجب
ماندا ستادہ تو انیم اس چہ حکایت ہا ست

نامن کیا ہے، کہ جب تک در سزا پاؤں
زمین سے نکاتہ ہو میں کھڑا نہیں رہ سکتا۔ آخر یہ
میں کیا قصے؟

۳۱۷

گویا خلاف حادث کے نامن ہونے کو اپنی اٹھی ہوئی ٹانگ سے ثابت کیا جاتا تھا۔
یہی رنگ تھا جو بالآخر گہرا ہوا اور خوب گہرا ہوا تا اینکه نوبت یابی جا رسید کہ اب اس کی
زبان سے (عیاذ باللہ) یہ باتیں بھی نبوت کبریٰ کی شان میں نکلنے لگیں۔

زود قافلہ قریش در ادا اہل ہجرت
و چہارہ زن خواستن و تحریم شہد کردن برائے
خوشنودی زنان ص ۲۰۸

(یعنی) ادا اہل ہجرت میں قریش کے
قافلہ کا لوٹنا چودہ عورتوں سے نکاح کرنا اور
بیویوں کی رضامندی کے لیے شہد کو حرام کرنا۔
دان سے نبوت پر اعتراض کرتا تھا

آج یورپ کے کمان سے جن تیروں کے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ اب برس رہے ہیں
حیرت ہوتی ہے کہ یہ سب کچھ آج سے تین سو برس پیشتر بھی ہو چکا تھا۔ آخری کیفیت اکبر کے
نفس کی یہ ہوئی کہ سن کر رو نگٹے کھڑے ہوتے ہیں۔ ملا صاحب کا بیان ہے: فاعتبدو ایادلی
الابصار ابتدا میں بات کتنی ہوتی ہے۔ لیکن آخر کہاں جا کر ختم ہوتی ہے۔

نام احمد و محمد و مصطفیٰ و امثال اہل بہ
جہت کافران بیرونی و زنان اندرونی گراں
می آمد تا بروایام اسامی چند را از مقرران کہ
بایں نام سہمی بودند تغیر دادہ مثلاً یار محمد محمد خاں
را رحمت می خواند و می نوشتند ص ۲۱۵ ج ۲

احمد محمد و مصطفیٰ وغیرہ نام بیرونی کافروں
کے خاطر سے اور اندرونی عورتوں کی وجہ سے
اس شخص پر گراں گذرنے لگے۔ آخر کچھ دن کے
بعد اپنے چند خاص لوگوں کے نام اس نے بدل
بھی ڈالے مثلاً یار محمد اور محمد خاں کو وہ رحمت ہی
کے نام سے پکارتا بھی تھا، اور لکھنے کے وقت
بھی ان کو اسی نام سے موسوم کرتا ہے۔

اور غالباً یہی وجہ ہے، چسپا کہ ملا صاحب کا بیان ہے کہ اکبری عہد کے مصنفین خطبہ
کتاب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت لکھنے سے گریز کرنے لگے۔

علامہ در تصنیفات از خطبہ تبرامی
اور دند و اکتابہ توحید کردند و القاب پادشاہی
می نوشتند۔ و مجال نہ بود کہ نام آن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم علی الرغم الکتبہ بین بہر بند
ص ۲۶۹

علامہ رسوا پنی اپنی تصنیفوں میں خطبہ لکھنے
سے بچنے لگے۔ صرف توحید اور بادشاہی القاب
کے ذکر پر قناعت کرتے تھے ان کی مجال نہ
تھی کہ بے ایمان محبٹلانے والوں کے علی الرغم آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک زبان و قلم پر لکھتے

یہاں تک کہ خود ملا صاحب کو جب ہما بھارت کے ترجمہ کے شروع میں خطبہ لکھنے

کی فرمائش بادشاہ نے کی۔ تو محض اس وجہ سے انہوں نے اعراض کیا، کہ بغیر نعت کے وہ خطبہ لکھنا نہیں چاہتے تھے۔ ان ہی باتوں کا نتیجہ یہ تھا کہ بادشاہ تو بادشاہی کی حرارت بھی حد سے متجاوز ہونے لگی۔ ملا صاحب فرماتے ہیں کہ۔

بدبختے چند از ہندواں و مسلماناں
چند ہندو اور چند ہندو مزاج مسلمان، یہ
ہندو مزاج، قدح صریح بر نبوت می
بد نصیب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
پر مراحتہ اعتراضات کرتے تھے۔

لیکن ان کا کوئی روکنے ٹوکنے والا نہ تھا۔ حد تو یہ ہو گئی کہ جب اکبر کے دربار میں عیسائی مشرکی
کا وفد پہنچا ہے تو ان لوگوں نے جہاں اور تہیں دربار میں کہیں نہیں ان میں العیاذ باللہ یہ بھی تھا۔
در تعریف و جمال ملعون ابن طاعین
ان ملعونوں نے جمال کے صفات
واوصاف اور اور باب حضرت خیر النبین
بیان کر کے (استغفر اللہ) ان کو پر ڈھالتے
صلی اللہ علیہ وسلم علی رحمہم الدجالین فردا آوردند
تھے۔

ص

اللہ اکبر! اتنی بد بختانہ بیہودگی کو سن کر بھی اکبر کی پیشانی پر بل تو کیا پڑتا۔ نہایت
خندہ جبینی سے ان کا استقبال کرتا ہے۔ اور خاص اپنے شاہزادہ مراد کو حکم
دیتا ہے کہ۔

بہتے چند تینا ازاں بخواند
چند سابق ان پادریوں سے پڑھ لو۔
عقاد میں جس شخص کا یہ حال ہو چکا تھا۔ اس کے اعمال کے متعلق سوال ہی فضول سے
وہی نماز جس کے متعلق کہی یہ حال تھا۔

ہر پنج وقت برائے خاطر جماعت
پانچوں وقت (نماز تو نماز) جماعت
در دربار می گفتند ۳۱۵
کے لیے بھرے دربار میں فرمایا کرتے تھے۔

۱۵ ملا صاحب کی یہ اصطلاح اس زمانہ میں خاص طور پر قابلِ ملاحظہ ہے شاید دنیا ہر مزاج رکھنے والوں
سے ہمیشہ بھری رہی ہے ۱۳۔

اب ان ہی ملا صاحب کا بیان ہے کہ:-

دردیوان خانہ میچکس را یارائے آن

نداشت که علانیہ ادائے صلوٰۃ کند ۳۱۵

ایک جگہ لکھتے ہیں:-

نماز روزہ و حج پیش ازاں ساقط شدہ

بود ۳۱۵

نماز روزہ اور حج تو اس سے پہلے ہی

ساقط ہو چکے تھے۔

اور معاملہ صرف سقوط و اسقاط تک ہی ختم نہیں ہوا انتخابے دینوں نے شاہی اشارہ پا کر

پھر اس کے بعد جو کچھ کیا اس کے ذکر سے بھی دل ڈرتا ہے۔ عزیز اسلامی خاندان کے آدمی نے نہیں بلکہ ایک مشہور ملا کے بیٹے نے جیسا کہ بدایونی کا بیان ہے:-

پس ملا مبارک شاگرد ابو الفضل

رہا سائل در باب فسخ و تحزیر اس عبادات

بدلائل نوشتہ و مقبول افتادہ باعث

تربیت گشت ص

ملا مبارک کے ایک بیٹے نے جواباً

کا شاگرد تھا اسلامی عبادات کے متعلق بعض

اور سحرگی کے پیرایہ میں چند رسائے تصنیف

کیے (شاہی جناب) میں اس کے ان رسالوں نے

بڑی مقبولیت حاصل کی اور اس کی سرسری کا ذیلہ

یہی رساے بن گئے۔

دینی شعار کی بھج میں اشعار بنائے گئے اور کوچہ و بازار میں وہی گائے جاتے تھے جن میں

کے بعض اشعار ملا صاحب نے بھی نقل کیے ہیں یہ دکھانے کے لیے کہ حضرت مجدد الف ثانی

رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں "دین کی عزت کا" "نوحہ جن دردناک پیرایوں میں کرتے ہیں اس کے

اسباب کیا تھے ہم بھی چند بطور "نقل کفر" کے نقل کرتے ہیں۔ مثلاً غالباً یہ فیضی کی بنا ہی ہو تھی۔

مصحفے ماند کہتے گورے چند

سرقہ آں کسے نمی بوید

از حقیقت بدست کورے چند

گور با کس سخن نمی گوید

ایک مستزاد اس پر مستزاد ہے

عید آمد و کار ہانکو خواہ شد

چوں روئے عروس

ساقی سے ناب در سبو خواهد کرد
چوں خون خروس !
(العیاذ باللہ)

افشار ناز پوز بند روزہ
از گردن این خراں فرزا ہر کرد
افسوس - افسوس
اور ان جزئیات کی کہان تک تفصیل کیجئے۔ جب اس اصل سے وہ ٹوٹ چکا تھا تو
آخر شاخوں سے کب تک پٹا رہتا۔

لیکن اس وقت تک جو کچھ ہوا تھا اس کی حیثیت ”تخریب“ کی تھی ظاہر ہے کہ ہر
تخریب کے بعد تعمیر کا خیال پیدا ہونا قدرتی بات ہے اور کون کہہ سکتا ہے کہ جن لوگوں نے یہ
سارے فتنے کھڑے کیے تھے ان کی نیت کیا تھی۔ اللہ اعلم بالصواب۔

۴۰ الف ثانی کا نظریہ اور دین الہی کی تدوین

عجیب بات ہے کہ تاریخوں میں اس نظریہ کا ذکر کنائے اشارے میں نہیں بلکہ کھلے کھلے
لفظوں میں بکثرت کیا گیا تھا۔ لیکن سمجھ میں نہیں آتا کہ پچھلے مورخین نے اس کے ذکر میں تساہل سے
کیوں کام لیا حالانکہ ہمارے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی تجدید کی جو اصناف ”الف ثانی“
یعنی ”اسلام“ کی مدت عمر کے دوسرے ہزار سال کی طرف ہے، جہاں تک میرا خیال ہے
اور انشاء اللہ اس کی تفصیل آئندہ آتی ہے اس کا زیادہ تر تعلق اکبر کے اسی نظریہ سے معلوم ہوتا
ہے بہر حال میں واقعات درج کرتا ہوں۔ نتیجہ تک ہر شخص خود بہ آسانی پہنچ سکتا ہے چونکہ
التراما اس سلسلہ میں جو کچھ بھی لکھ رہا ہوں ملا علی القادر ہی کی کتاب سے لکھ رہا ہوں اس لیے
اس لیے اس سلسلہ میں بھی میرا مواد ان ہی کی تاریخ تک محدود رہے گا۔
ملاحظا صاحب فرماتے ہیں۔

چوں دوزخ عم خویش مقرر ساختند کہ
ہزار سال از زمان بعثت پیغمبر اسلام علیہ السلام
بادشاہ نے یہ خیال پکایا کہ آں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی مدت عمر کل ایک

کہ مدت بقائے اس دین بود تمام شد و هیچ
ماننے برائے اظہار و دعای خفیہ کہ در دل
داشتند نماد و بساط از مشائخ و علماء کہ
صلابت و مہابت داشتند و ملاحظہ تمام
از انہا با کسے نمود خالی ماند بفرایغ بال در صد
ابطال احکام و ارکان اسلام و بند و بست غلو
و قواعد و مہمل و مختل و ترویج بازار فساد و اعتقاد
در آمد ص ۳۱

ہزار سال تھی جو پوری ہو گئی۔ بادشاہ کے دل
میں اس کے بعد ان منصوبوں کے اظہار و اعلان
میں اب کوئی رکاوٹ باقی نہ رہی جو اپنے دل میں
انہوں نے کاٹھا تھا۔ ادھر ایسے علماء جن کا کچھ غیب
و داب تھا ان سے بھی بساط خالی ہو چکی تھی۔
پھر کیا تھا اس کے بعد تو بادشاہ خوب کھل
کھیلے، اور اسلامی احکام و ارکان کے ہدم و
بربادی ان کی جگہ نئے اپنے ساختہ پرانے
قوانین کی ترویج میں مشغول ہوئے جس کے بعد
عقائد کی بربادی کا بازار گرم ہوا۔

یہ عقائد نظریہ جس کا نام میں نے ”نظریہ الف ثانی“ رکھا ہے اور صرف نظریہ پر قناعت نہیں کی
گئی۔ بلکہ اس کے اعلان عام کا ذریعہ یہ اختیار کیا گیا کہ سکے کا نام ”سکہ الفی“ رکھا گیا۔
اور اس پر ”الف“ ہی کی تاریخ ثبت کی گئی۔ ملاحظہ لکھتے ہیں کہ گزشتہ بالا نسخہ
کے بعد۔

پہلا حکم جو دیا گیا یہ تھا کہ سکے میں الف ہزار
کی تاریخ لکھی جائے۔

اول حکمے کہ فرمودند اس بود کہ در سکے
تاریخ الف نویسند۔ ص ۳۱
پھر دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

ٹنکوں اور اشرفیوں میں الف کی تاریخ
لکھوائی گئی اور اس سے اشارہ ادھر کرنا
مقصود تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین میں
کی عمر جو ہزار سال تھی وہ پوری ہو گئی۔

و در تنکھا و مہر تا تاریخ الف نوشتند
کہ بایں اعتبار منشور باشند از انقراض دین مہین
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ بیش از ہزار سال نخواہد
بود ص ۳۲

ظاہر ہے کہ سکے ہی ایسی چیز ہوتی ہے جس کی ہر خاص و عام تک رسائی ناگزیر ہے کہ ہر
اخباروں رسالوں میں سب سے زیادہ کارگردہ بیر اشتہار کی اس سے بہتر اور کیا ہو سکتی تھی اور

غالب یہی وجہ تھی کہ پہلے سلاطین کے جتنے سکے اور خود اپنے زمانہ کے دوسرے سکوں کو سخت ترین احکام و فرامین کے ذریعہ سے اکبر نے گواہ یا تھا صرف ایک ہی سکہ باقی رکھا۔ لیکن بات اسی پر ختم نہیں کی گئی بلکہ ایک کتاب بھی تاریخ الفی کے نام سے اکبر نے تالیف کرائی جس کی تدوین و ترتیب کا کام چند علماء کے سپرد ہوا۔ ملا صاحب لکھتے ہیں۔

دو دریں سال حکم فند کہ چوں ہزار
سال از ہجرت تمام فند و مہ جانا رخ ہجر کا
میں نویسنده حلامی باند کہ تاریخ تالیف باند
کرد کہ جامع جمع احوال بادشاہان اسلام
تا امروز کہ در معنی ناسخ تا یہ بچھائے در گریانند
و نام اول الفی نہند و در ذکر سنوات بجائے
ہجرت لفظ رحلت نویسنده

اسی سال یہ حکم ہوا کہ ہجرت سے چونکہ
ہزار سال پورے ہو گئے اور لوگ ہر جگہ ہجری
تاریخ لکھتے ہیں۔ اب مناسب یہ معلوم ہوتا
ہے کہ ایک ایسی تاریخ مرتب کی جائے جو ان تمام
سلاطین کے حالات پر حاوی ہو۔ جو ابند اسے
اب تک اسلام میں گزرے ہیں جس کے دوسرے
معنی یہ تھے کہ ایسی تاریخ لکھوائی جائے جو درکار
تمام تاریخوں کی ناسخ ہو۔ اس تاریخ کا بادشاہ
نے الفی نام رکھا اور یہ بھی حکم دیا کہ سنوں کے
ذکر میں بجائے ہجرت کے رحلت کا ذکر کیا جائے
مطلب یہ تھا کہ اپنے زمانہ کی حد تک تو سکے کا طریقہ اشتہار کے لیے مفید تھا۔ لیکن اس
کے بعد پھر اس کی یاد دہانی کا ذریعہ کوئی اور ہونا چاہئے اور اس کے لیے ”تاریخ الفی“
کا ذریعہ اختیار کیا گیا۔

اکثر تک یہ نظریہ کس طرح پہنچا۔ خود اس کے اپنے دماغ نے یہ ایجاد کی یا اس کے
پیچھے جو ”قرنار“ لگائے گئے تھے یہ ان ہی کی تسویل و ترزور تھی، صحیح طور پر اس کا پتہ نہیں چلا
لیکن ان معلوم ہے کہ اس نظریہ کی نائی میں دلائل کا ایک۔ انبار جمع کر دیا گیا تھا۔ ملا صاحب
لکھتے ہیں۔

دو دریں سال اسافل دار اذل عالم نمائے
جو عالم نما جاہل ہیں۔ انہوں نے دلیوں کا پتہ

کہ حالاً حب زمانے کے رافع خلاف اس دعویٰ کے متعلق باندھ دیا کہ وقت اس صاحب زمان کا آگیا ہے جو ہندو اور مسلمانوں کے بہتر فرقوں کے اختلاف کا مٹانے والا ہو گا۔ اور اس صاحب زمان کی ذات خود حضرت بادشاہ کی ہے۔

اس عبارت سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ دین الہی کی بنیاد کیا تھی، آج جس ”نظریہ“ کو قومیت کے نام سے روشناس کیا جا رہا ہے عمل کو نہ دیکھئے، الفاظ کی حد تک کیا اس کی تعبیر اس سے زیادہ الفاظ میں کی جا سکتی ہے۔ اس ”نظریہ“ نے بالآخر جو رنگ اختیار کیا۔ قدرت نے غالباً... ہماری عبرت کے لیے اس کا نقشہ ہماری نگاہوں کے سامنے گذار بھی دیا۔ لیکن کون ہے جو حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ علیہ کے روضہ پاک پر اس آواز کو پہنچائے کہ آپ جس فتنہ کو دیکھ دیکھ کر یاد دلاؤ یا مصیبت کے ساتھ عمر بھر پیچھے رہے، آج ہندوستان کے مسلمانوں کو پھر وہی دھوکا دیا جا رہا ہے اور تم یہ بے کردہ دھوکا کھا رہے ہیں، حضرت مجدد رحمہ اللہ علیہ نے آج سے تین سو سال پیش تر ”ہندی قومیت“ کے ان ہی علمبرداروں کے باطنی ارادوں اور پوشیدہ مقصودوں کا اعلان ان لفظوں میں کیا تھا۔

ان لوگوں کا ہر کام صرف اسلام کے ساتھ مذاق اور ٹھٹھا اڑانا ہے۔ یہ لوگ اس کے منتظر ہیں کہ ان کو قابو حاصل ہو جائے تو ہم مسلمانوں کو یا اسلام سے جدا کر لیں یا سب کو قتل کر ڈالیں یا سب کو پھر کفر کی طرف پلٹائیں۔

کارایں نابکاراں استغفر اُد سحر یہ است

بہ اسلام و اہل اں منتظر اند کہ اگر قابو بیاند

مارا انا اسلام برآرند یا ہمہ را بقتل رسانند

یا بہ کفر بازگردانند۔

۱۶۶

یہ پوشیدہ مقاصد کی سہ صد سالہ تاریخ آج جب کہ مغربی قومیت کی تیز آنکھوں نے ان دبی چھپی چنگاریوں کو ہوا دے دے کہ مختلف تدبیروں سے شعلہاے جہنم بنا دیا ہے۔ لیکن معصوموں کا ایک گروہ ہے جو باوجود ”تدبیرات، البعضاء، من افواہہم و ما تخفی صدودہم اکبر“ بھی سمجھ رہا ہے،

کہ یہ معاملہ اصغر مہم نہیں، بلکہ ”صفر“ ہے، چہز ہوا پرستوں کی صرف بدگمانیاں یا بد نفسیاں ہیں
 بہر حال اس نظریہ کی تائید میں جو دلائل پیش کیے جاتے ہیں، آج تو ان کو صرف عقلی رنگ سے
 رنگا جاتا ہے لیکن اس وقت علاوہ عقلیت کے اس میں ”الہام اور پیشگوئی“ کی قوت بھی بھری
 جاتی تھی، ملا صاحب کا بیان ہے کہ

برہمنوں... شعر ہائے ہندی را از
 زبان دانایان سابق نقل کردہ می گزرا نیاید
 مضمون کہ پادشاہ عالمگیر سے درمید شد
 کہ برہمنوں را احترام کند و محافظت نکند نماید
 و گیتی را بعد از نکاہیائی کند و در کاغذ ہائے
 کہنہ اں خرافات را نوشتہ می نمود و دمہ
 بادری افتاد ص ۲۶۶

ملا صاحب لکھتے ہیں کہ، پرانے کاغذات
 پر ان خرافاتوں کو لکھ کر بادشاہ کو دکھایا کرتے
 تھے اور بادشاہ ان کو صحیح خیال کرتا تھا۔

سنا جاتا ہے کہ آج بھی برہمنوں کی ایک بڑی جماعت پرانے کاغذات اور تانبے
 کے پتروں میں حسب مطلب مضامین لکھ لکھ کر زمین میں دفن کرتی ہے۔ اور پھر کچھ دن کے
 بعد ”ڈسکور“ کے نام سے آسمان و زمین کو سرپاؤٹھایا جاتا ہے۔ اور ان ہی ویتھوں سے
 آج ہندوستان کی تاریخ مرتب ہو رہی ہے۔ ایک مقبرہ راوی نے مجھ سے حال ہی میں بیان
 کیا کہ ”پونہ کے علمی حلقوں میں اس نوعیت کے تحقیقی کاموں کا زیادہ زور ہے۔ خیال گذرا
 تھا کہ شاید یہ وہاں کے برہمنوں کی کوئی ”اپج“ ہے۔ مگر ملا صاحب کے بیان سے معلوم
 ہوتا ہے کہ بیان کا پرانا دستور ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اس قدامت پرست قوم کے پاس
 کوئی نئی چیز آخر کس طرح پیدا ہو سکتی ہے۔

بہر حال ”ہندو مسلم“ کے رفع خلاف کے لیے ایک طرف اندرونی طور پر یہ کاروائی

ہو رہی تھی۔ اور کیا کھوں، مگر بے کے رہا بھی نہیں جاتا کہ ٹھیک جس طرح اسی ”ہندو مسلم اختلافات“ کے رفع کے لیے یا ”ہندی قومیت“ کے لیے غیر تو جو کچھ کر رہے ہیں، کبھی رہے ہیں، لیکن انہوں کی بھی ایک جماعت ہے جو پوری قوت سے اس کا تائید و اثبات کے لیے آستین چڑھا کر ہوئے ہے اسی طرح اس وقت بھی ایک گروہ پیدا ہو گیا تھا، جس میں بدقسمتی سے زیادہ تر اسی جماعت کے افراد شریک تھے جو آج بھی اس نظریہ کے قبول کرنے میں عام مسلمانوں سے دس قدم آگے نظر آ رہے ہیں۔ ملا صاحب کا بیان ہے کہ کوئی صاحب حاجی ابراہیم صاحب سرہندی تھے جن کا ذکر اس کتاب میں مختلف مواقع پر کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولوی آدمی تھے۔ اکبر کے زمانہ میں صوبہ گجرات کی صدارت پر سرفراز تھے۔ آپ نے گجرات سے جو تحفے بادشاہ کے پاس بھیجے تھے، ان میں ایک تحفہ یہ بھی تھا۔

عبارت حملی از شیخ ابن عربی قدس سرہ در کتاب بے کمند کرم خوردہ بخط مجہول نو کہ ”صاحب زبان“ زنان بسیار خواہد داشت و در لیش نراش خواہد بود و صفتے چند کہ در خلیفہ الزمان“ بود و درج کرد صفحہ ۲۶ ج ۲

ایک جعلی عبارت حضرت شیخ ابن عربی قدس سرہ کا ایک پرانی کرم خوردہ کتاب ہے نامانوس حروف میں نقل کر کے بھیجی جس کا مطلب یہ تھا کہ ”صاحب زبان“ کے پاس بہت سی عورتیں ہوں گی اور ڈیڑھ منڈا ہو گا۔ اسی طرح کے چند صفات جو خلیفہ الزمان“ میں تھے اس میں درج تھے۔

اگرچہ برہمنوں کی طرح ان کی بات نبھ نہ سکی اور یہ حادثہ اس گروہ کے سامنے اکثر پیش آتا ہے ملا صاحب لکھتے ہیں کہ:-

”آن جعل و لباس ظاہر شد“

ایک اور ”مولنا صاحب“ تھے جن کا ذکر ملا صاحب نے مولنا ع خواجہ شیرازی کے لقب سے کیا ہے۔ ان مولنا صاحب کے متعلق لکھتے ہیں کہ:-

از کہ معطلہ رسالہ از شرفا آوردہ
ثرفا کے پاس سے یہ کہ معطلہ سے
کہ در احادیث صحاح ہفت ہزار سال کہ شد
ایک رسالہ لائے کہ صحیح حدیثوں میں دنیا کی پوری

ایام دنیا ست سپری شد و حالات وقت ظهور
ہمدی موعود است و خود ہم رسالہ ترتیب
دادہ گذراند ۲۸۶

دست عمر سات ہزار سال ہے اور یہ مدت
پوری ہو چکی۔ پس یہی وقت اس ہمدی کے ظہور
کا ہے جس کا وعدہ کیا گیا ہے۔ خود ان مولانا نے
خواجہ شیرازی صاحب نے بھی اس موضوع پر
ایک رسالہ مرتب فرمایا تھا۔

لا صاحب لکھتے ہیں کہ اس تحریک کی تائید میں صرف سنی علماء ہی کے افراد شریک نہیں
ہو گئے تھے۔ بلکہ شیعہ علماء کے بعض افراد بھی۔

از امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کردہ ۲۸۷

اکبر کے عہد کے ایک شیعہ عالم ملا شریف آملی بھی تھے! صاحب تالیف تصنیف تھے
لا صاحب نے ان کا ایک طویل تذکرہ درج کیا ہے، انہوں نے محمود لسخوانی جو تیموری عہد
کا ایک مشہور سطح نویس مصنف گذرا ہے، اس کی کتاب سے بھی یہ مضمون نکالا۔

کہ در سال نہ صد و نو در دہ زندہ باطل
نقصے خواہد بود، و ہمہ تعمیر از صاحب دین حق
تشخیص کردہ بہ حساب جل نہ صد و نو دست
۲۸۸

نوسونوے (ہجری) میں باطل کا مٹانے
والا ایک شخص پیدا ہو گا، صاحب دین حق سے
اس کی تعمیر کی گئی اور جل کے قلعہ سے وہی نو
سونوے کے عدد نکالے گئے۔

ان سب کے علاوہ ناصر خسرو کی دو رباعیاں بھی اسی نظریہ الف ثانی کی تائید میں پیش
کی جاتی تھیں۔ پہلی رباعی یہ ہے۔

در نہ صد و ہشتاد نہ از حکم قضاء
در سال اسد ماہ اسد روز اسد
اوتراں شیر خدا سے مراد اکبر کی ذات تھی، دوسری رباعی یہ ہے۔

در نہ صد و سبعین در فراں می بینم
یا ملک بدل گرد یا گرد در دیں
در نہ صدی و دجال نشان می بینم
سرے کہ نہاں ست عیاں می بینم

بہر کیف اکبر کے زمانہ میں اتفاقاً اسلام کی عمر کے ہزار سال کا گذرنا ایک ایسا واقعہ بنایا

گیا جس پر الف ثانی کے نظریہ کی یاروں نے، بڑی بڑی تعمیریں کھڑی کر دیں اور مستقل طور پر طے کر دیا گیا، کہ محمدی اسلام کی عمر پوری ہو گئی بلکہ اس کے ساتھ یہ بھی اضافہ کر دیا گیا کہ بالفرض اگر نہ بھی پوری ہوئی، دیکھو کہ ملا صاحب کا بیان ہے جسے جب بھی

دس سال شیخ مبارک در خلوت بکھنور
پادشاہ میر برگشت کہ چنانچہ در کتب شہا تحریفات
است در دین مانیز نحریفات بسیار رفتہ و
اعتماد نے نماذ ص ۳۱۲

ملا مبارک نے ہر برسے بادشاہ کے
سامنے خلوت میں مخاطب کر کے کہا کہ جس طرح
نہما رہے دین میں تحریفیں ہوئی ہیں اس طرح ہمارے
مذہب میں کثرت تحریفیں ہوئی ہیں جن کی وجہ
سے اب اس مذہب پر بھی اعتماد باقی نہ رہا۔

ایک مقدمہ یہ ہوا۔ اور دوسرا اسی کے بعد۔

ہفت ہزار سال از ہجرت تمام شدہ ص ۲
اور ہجرت سے اس وقت تک ایک ہزار سال
کی مدت پوری ہو چکی ہے۔

نتیجہ ظاہر ہے کہ اب کسی جدید آئین کی ضرورت ہے۔ لیکن جدید حاشیہ آرائی کیا ہوئی۔
چاہیے۔ گزر چکا کہ ”ہندو مسلم“ اختلاف کو رفع کرنا۔ اب سنئے کہ اس پر جدید حاشیہ آرائی
کیا ہوئی

عقلا در ہمہ ادیان موجود مہیا اندو
ارباب رضات و کشف و کرامات در کل طوائف
انام پیدا و حق مہ جاو از پس انحصار ان در
یک دین میک ملت کہ نو پیدا شد و ہزار سال
بر و گذشتہ باشد چہ لازم و اثبات یکے
و نفی دیگرے ترجیح بلا مرجع از کجا۔

تمام مذاہب میں عقل مند موجود ہیں اور پائے
جاتے ہیں اسی طرح ریاضت و مجاہدہ مشغول
کرامات داسے بھی دنیا کے نام لوگوں میں پائے
جاتے ہیں، اور حق تمام مذاہب میں پایا جاتا ہے
پھر ایک ہی دین و ملت میں حق کو کیوں منحصر
خیال کیا جاتا ہے اور وہ بھی ایسے دین میں
جو کون مولا دہے اس پر ابھی ہزار سال بھی نہیں
گزرے ہیں، آخر ایسے دین میں حق کو منحصر کر دینا
کیوں ضروری ہے یقیناً ایک مذہب کو صحیح خیال

کرنا اور دوسرے کو غلط ٹھہرانا یہ تزیج بلا سچ ہے
یعنی بلا وجہ کی تزیج ہے۔

”ہندی قومیت“ کی تعمیر کا شاید یہی وہ مقدمہ ہے جو اس کی جدید تحریک اور نشاۃ ثانیہ کی تائیدیں اسی جماعت کے ایک فرد فرید نے چند دن ہوئے کہ بعض آیات قرآنیہ کی جدید تفسیر کے ذریعہ سے اسی دعویٰ کو دہرایا ہے اور تحریک کے باتوں کی جانب سے انہیں کافی داد ملی حتیٰ کہ بعض ”دلی“ زبانوں میں اس کا ترجمہ کر کے بھی شائع کرایا گیا۔ خبر مجھے اس سے کیا بحث میں تو صرف یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ اسلام کو جس آتشگیر مادہ نے کھایا ہے اور ناتوانوں کو خطرہ پیدا ہو رہا ہے کہ ”خدا نخواستہ“ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در اصحاب و اتباع با حق کے فراہم کردہ خرمن کو لا مغلطہ (اللہ)۔ یہ شعلے بھڑک کر جسم نہ کر دیں یہ خیال اس قرآن کے متعلق جو ”محفوظ“ لوح میں اتنا کہ حافظوں مٹ کے دست قدرت سے ثبت کیا گیا ہے؛ اس کو رب بادر کرنا تو بڑی چیز ہے انشا اللہ ناپاکوں کے ناپاک ہاتھ اس کو چھو بھی نہیں سکتے وہ خود اپنی اندرونی لازوالی قوتوں سے اس قسم کی اطفائی کوششوں کا ہمیشہ رد عمل کرتا رہا ہے اور کرتا رہے گا۔ خواہ جھٹلاتے والوں کی یہ جماعت فرعون و ثمود کے جنود ہی کیوں نہ ہوں۔

بہر حال آخر یہ طے کر لیا گیا کہ ”جدید ملت“ کی بنیاد رکھ دی جائے۔ ظاہر ہے کہ اکبر کی ”مکذبی“ رفتار اس وقت تک صرف دامن نبوت تک پہنچی تھی۔ احماد کی آخری منزل تک نہیں پہنچا تھا اس کے دماغ میں ابھی ”واللہ“ کا عقیدہ باقی تھا اور اسی لیے اس جدید دین کا نام الہی ”مذہب“ رکھا گیا تھا۔ الہی مذہب کے لیے عموماً ”الہام و وحی“ کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر کیا اکبر نے اس کا بھی کوئی سامان کیا تھا اور کتنا بوں میں تو شاید اس کا بھی کچھ سراغ ملتا ہے۔ لیکن ملا صاحب باوجود یکہ ایک موقعہ پر لکھ گئے ہیں۔

ایں ہمہ باعث دعویٰ نبوت شد
یہی باتیں دعویٰ نبوت کی سبب ہوئیں لیکن
امانہ بہ لفظ نبوت بلکہ بعبارت آخر ص ۲۸
”نبوت“ کے لفظ کے ساتھ نہیں دوسرے لفظوں میں
اور لائبریری نے بھی اپنے مشہور قصیدہ میں اکبر کی ان بیہودہ کوششوں کا اس ایک

شعر میں جواب دے کر کہ :-

شورش مغز است اگر در خاطر آید جاہلے کہ خلایق مہر پیغمبر خدا خواہد شدن

آخر میں انہوں نے بھی کچھ "نبوت" ہی کے جانب ظریفانہ اشارہ کیا ہے۔

بادشاہ امسال دعویٰ نبوت کر دے گا خدا خواہد پس از سائے خدا خواہد شدن

لیکن بحر ایک واقعہ کے جس کا ذکر بدایونی نے بھی کیا ہے کہ نندانہ (پنجاب) سے لوٹتے ہوئے اکبر کو سیر و شکار کا شوق ہوا۔ اور قمرغہ (ہانکنے) کا فرمان دے کر شکار میں مصروف ہوا چار دن تک مسلسل شکار کھیلتا رہا۔ شکاروں کا انبار لگ گیا کہ اچانک ایک درخت کے نیچے۔

اچانک بادشاہ پر ایک عجیب حالت طاری

ناگاہ بہ یک بار حالتے عجیب و

ہوئی اور عظیم جذبہ وارد ہوا۔ حالت میں غیر معمولی

جذبہ عظیم برشا ہنشا ہی دار درگشت و تغیر

اتقلاب ساییدہ ہو گیا، اور ایک ایسی کیفیت

فاحش در وضع ظاہر شد ہنشا بہ کہ تعبیر از ال ممکن

تھی جس کی تعبیر ناممکن ہے ہر شخص اپنے

نہ بود ہر کدام ہر چیزے حل می کردند

خیال کے مطابق ایک رائے قائم کرتا تھا۔

۲۵۲

اکبر پر یہ کس قسم کا حال طاری ہوا تھا۔ ملا صاحب تو "الغیب عند اللہ" کہہ کر نکل گئے

لیکن آگے چل کر خود ہی لکھتے ہیں کہ -

ہندوستان کے مشرقی علاقوں میں بادشاہ

ابن خبر در شرق رویہ ہند شہرست

کی اس کیفیت کے متعلق طرح طرح کی گیدیں اور

یافتہ سارا حیف عجیب و اکاذیب غریب

یہودہ باتیں مشہور ہو گئیں۔

در افواہ عوام افتاد صد

بہ ظاہر رہی اور کتاب کے متعلق جو بعض خبریں مشہور ہیں۔ وہ ان ہی "ازاجیف" و

"اکاذیب" پر مبنی ہیں۔ اتنا تو ثابت ہے کہ اس درخت کو "مقدس" قرار دیا گیا۔ اور طرح

عمارت عالی و باغ وسیع در آنجا۔ انداختند و زربسا لہ فقراء و مساکین دادہ اور عیب سے

بڑی بات یہ ہے کہ "موتے سر راقصہ کر دند" کون کہہ سکتا ہے کہ یہ گیا کے "ہوئی ٹری" کا نقل

نہ تھی کیا اکبر کو پہلے کے اس درخت کی خبر نہ تھی جس کے نیچے ہندوستان کے مشہور بابائی

مذہب ”بدھا“ کے ساتھ کچھ اسی قسم کا واقعہ پیش آیا تھا، لیکن باوجود عمارت عالی، و باغ وسیع کے
 اے بسا آند کہ خاک شدہ بلا شہری نے سچ کہا تھا۔

شورش مغر۔ است اگر در خاطر آر دجلہ لے کہ خلائی مہر پیغمبر جدا خواہد شدن
 ہر حال جہاں تک میرے محدود معلومات کا تعلق ہے۔ اکبر نے نبوت کا صریح اور
 صاف دعویٰ کبھی نہیں کیا جس کی شہادت ملا صاحب بھی دیتے ہیں۔ لیکن ایک کوئی تاج
 العارفین تھے وہ۔

انسان کامل را عبارت از خلیفۃ الزمان انسان کامل خلیفۃ الزمان کو قرار دیتے تھے
 داشتہ و تعمیر آن بذات اقدس نمودہ اکثر اور اکبر کی ذات کو اس مصداق ٹھہرا کر اس کو
 عین واجب دلائل عکس ان فہمانیہ ص بجنسہ خدا یا کم از کم خدا کا عکس ہونا سمجھانے تھے
 لیکن پھر بھی جو بات ”نبی“ بنتے ہیں حاصل ہو سکتی تھی۔ عین واجب بننے میں وہ
 لطف نہ تھا۔

تاج العارفین کا جس طبقہ سے تعلق تھا۔ اس میں ”بادشاہ“ تو خیر ایک چیز بھی ہے،
 ہر فقیر گداگر ”انا الحق“ کا غرہ لگا سکتا تھا اور اسی لیے اس کو کوئی اہمیت بھی نہیں دی گئی۔
 القصہ اس سلسلہ میں دوسروں کے بیان سے نہیں بلکہ خود ملا صاحب ہی کی دوسری
 عبارتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ الف ثانی اور ”تخریف اسلام“ مساوات ادیان ”ان تہنوں
 نظریات کو طے کرتے کے بعد۔

نماز و روزہ و جمیع نبوات و تعلیمات نماز و روزہ اور وہ ساری چیزیں جن کا
 نام نہاد یعنی غیر معقول و مدارین عقل نبوت سے تعلق ہے، ان کا نام ”تقلیدات“ رکھا
 گذاشتند نہ نقل ص ۲۱۱ گیا۔ یعنی سب بد عقلی کی باتیں ٹھہرائی گئیں اور
 مذہب کی بنیاد عقل پر رکھی گئی۔ نہ نقل پر۔

ایک اور موقع پر نقل کرتے ہیں کہ جب کسی شرعی مسئلہ کا ذکر ہوتا تو اس وقت بادشاہ
 یہ کہا کرتے تھے:-

اس را از ملا بابہ پرسید و چیزے اس کو ملاؤں سے پوچھو، البتہ ایسی چیزیں جس کا

کہ تعلق یہ عقل و حکمت دار و از من^{۲۸} تعلق عقل و حکمت سے ہو، وہ مجھ سے دریافت کرو
 لیکن عقل کا مطلب یہ نہیں تھا کہ اس جدید دین کے تمام اصول و فردغ سب براہ راست
 عقل سے پیدا کیے جاتے تھے۔ بلکہ صورت یہ اختیار کی گئی کہ پہلے تو ”مساوات ادیان“ کا
 دعویٰ کیا گیا۔ گویا کسی دین کو کسی دوسرے دین پر ترجیح نہ دی جائے، لیکن مذاہب میں جو تضاد
 تناقض ہے۔ ”نظر یہ مساوات“ پر اس کا بڑا ہنا مشکل ہی نہیں بلکہ محال تھا۔ اس لیے ترجیح
 کے لیے ”عقل“ میزان مقرر کی گئی۔ اور ممکنہ حد تک تمام مذاہب کے علماء و ماہرین جمع
 کرنے کی کوشش کی گئی اور ہر ایک سے اس کے مذہب کے معلومات حاصل کیے جاتے
 تھے۔ مسلمان اور ہندو تو دربار میں موجود ہی تھے۔ ان دو کے علاوہ اس وقت تک اس
 ملک میں یورپین صلیبیوں کی بھی آمد و رفت شروع ہو چکی تھی۔ جیسا کہ ملا صاحب کے بیان
 سے معلوم ہوتا ہے۔ عموماً یہ لوگ ساحلی علاقوں میں بحری فزاقوں کی حیثیت سے منڈلاتے
 رہتے تھے۔ اور اندرون ملک میں ان کا داخلہ غالباً اس وقت بحیثیت بازی گروں کے
 ہوتا تھا۔ کیوں کہ ملا صاحب نے ان کا اپنی کتاب میں جہاں کہیں تذکرہ کیا ہے اس میں
 زیادہ تر یہی ہے کہ جشن نوروز میں فرنگیوں کی بھی ایک ٹولی شریک ہوئی، اس نے ارغنون نامی
 باجہ سجا کر لوگوں کو متحیر کیا غالباً پیا پیا ہار مونیم تھا۔ کبھی بیلوں اڑا کر تماشے دکھاتے تھے
 الغرض اکبری عہد تک ان کی حیثیت یہ ظاہر بازی گروں ہی کی معلوم ہوتی ہے۔ بعد کو انہوں نے
 سودا گروں کا بھیس بدلاد اور آخر میں جو کچھ ہو کر رہا وہ تو سب کے سامنے ہی ہے تو فی
 الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء کی حقیقی تفسیر میں کتابوں میں نہیں بلکہ صحیفہ
 فطرت کے اوراق میں ہمیشہ یوں ہی لکھی جاتی ہیں۔ خیر یہ تو ایک ضمنی بات تھی۔ قصہ یہ ہو رہا
 تھا کہ اکبری دربار میں مختلف ارباب مذاہب کی ٹولیاں یکے بعد دیگرے دھکے لگیں ہر ایک
 اپنے اپنے مذہب کو دربار میں پیش کرتا جن میں ایک۔

فانا یان مرتاض ملک افرنجہ کہ ایشاں	ملک فرنگ کے مرتاض دانشمندوں کا بھی
راپادھری و مجتہد ایشاں را پاپامی گونسد	گردہ تھا ان لوگوں کو پادھری کہتے ہیں، اور ان کے
اعجیل اور درہ برثالت دلائل گذرا ایتدہ و	بڑے مجتہد کا نام پاپا ہے۔ ان لوگوں نے انجیل

حقیقت نصرانیت اثبات کردہ ہے

پیش کی "اور ثالث ثلثہ" کے متعلق دلائل پیش کیے
اور نصرانیت کو حق ثابت کیا۔

ابو الفضل کو حکم دیا گیا کہ انجیل کا ترجمہ ان پادھروں سے پوچھ پوچھ کر میں ہی ترجمہ لکھا
جس کا بجائے بسم اللہ کے اے نام توڑ توڑ کر ستون سے آغاز کیا گیا تھا۔
اسی طرح۔

آتش پرستان کہ از شہر فوساری
ولایت گجرات آمدہ بودند دین زردشت را
حق نمودند و تعظیم آتش را عبادت عظیم می
گفتند و بجانب خود کشیدہ از اصطلاح و راہ
کیا بیاں واقف ساختند
ولایت گجرات کے شہر فوساری سے
آتش پرست بھی آئے انہوں نے زردشت کے
دین کی حقیقت ثابت کی، یہ لوگ لوگ کی تعظیم کو
بڑی عبادت خیال کرتے ہیں انہوں نے بادشاہ
کو اپنے جانب مائل کر کے اس کی کوشش کی اور کیانی
بادشاہوں کے رسم و رواج سے واقف کیا۔

ان کے متعلق بھی ابو الفضل ہی کو حکم دیا گیا کہ۔

آتش باہتمام شیخ ابو الفضل بروش
لوک عجم کہ آتش ایشان ہمہ ریائے بود و ائم
الاذنات و چہ در شب و چہ در روز در محل نگاہ
می داشتند باشند
شیخ ابو الفضل کی نگرانی میں حکم دیا گیا ہے
کہ ہمیشہ رات دن شاہی محل میں آگ
کے روشن رکھنے کا انتظام کیا جائے
میں داشتند باشند

ان کے سوا اور جو تارکیاں تھیں وہ تو چراغ ہی کے نیچے تھیں۔ ہندو مذہب کے تمام
فرقے اور اسلام کے بھی مختلف العقائد گروہ دربار میں موجود تھے۔ ابتداء سب سے پوچھا جاتا
تھا۔ اور ہر مذہب والے کی رائے دریافت کی جاتی تھی۔ جیسا کہ ملا صاحب کے اربعہ بیان
سے معلوم ہوتا ہے۔

اصناف و ادیان از ہر دیار و ارباب
ادیان و مذاہب بدر بار جمع شدہ بشرف
مہربانی مخصوص بودند بعد از تحقیق و تفتیش
ہر ملک سے ہر قسم کے دانشمند اور متفکر
مذاہب و ادیان کے لوگ دربار میں جمع ہو کر
بادشاہ کی ہدایت سے شرف یاب ہوتے تھے

کہ شب و روز شیوہ و پیشیہ غیر ازاں نہ داشتند

ص ۲۵۶

تحقیق و تلاش جس کے سوا بادشاہ کا رات دن
میں کوئی مشغلہ نہ تھا اس میں مشغول رہتے۔

لیکن یہ ساری تعمیر جو پوری تھی ظاہر ہے کہ ایک مستقل مذہبی نظام کی تخریب و تخریب کے
بعد ہو رہی تھی۔ ممکن ہے کہ ابتداً اس عمارت منہدم نہ کی چیزوں سے بھی اس جدید عمارت کی تیاری
میں کام لیا جاتا ہو۔ لیکن حالات نے یہ تدبیر کھڑی کر دی کہ لینا شروع کیا، اللہ نوبت آخر میں یہاں
تک پہنچی کہ۔

بدغم اسلام ہر حکم کے ارباب ادیان
دیگر بیاں می کردند ارا تھیں قاطع شمر دند
بخلاف دین ملت (اسلام) کہ ہمہ ان
نامعقول و حادث و داضع ان فقر اے
عرباں ص

اسلام کی ضد اور اس کے توڑ پر ہر وہ حکم
جو کسی دوسرے مذہب کا ہوتا اس کو بادشاہ
نص قاطع اور قطعی دلیل خیال کرتے تھے۔
بخلاف اسلامی ملت کے کہ اس کی ساری باتیں
محل اور نامعقول نوپیدا، عرب کے مفلسوں کی
گڑھی ہوئی چیزیں خیال کی جاتیں۔

اس لیے اب سلسلہ تحقیقات میں "اسلام" کا نام تختہ سے کاٹ دیا گیا۔ اور آخری طریقہ
کار یہ رہ گیا۔

مسلمانوں کے سوا جس شخص کی جو بات پسند
آجاتی تھی اس کا انتخاب کر لیا جاتا تھا اور جو باتیں
نا پسندیدہ اور بادشاہ کی خواہش کے خلاف ہوتی
تھیں ان سے احتراز اور پرہیز کو ضروری خیال
کرتے تھے۔

ہر چہ خوش می آمد از ہر کس غیر از
مسلمانان التقاط و انتخاب نموده انا پنچ نامرضی
طبع و خلاف خواہش بودا احتراز و اجتناب لازم
می داشتند ص ۲۵۶

اس معاملہ میں اکبر کی رفتار جس نقطہ پر پہنچ کر، ہی ملا صاحب ہی اس کو ان الفاظ میں ادا
کرتے ہیں:-

پانچ چھ سال کے بعد اسلام کا نام و
نشان بھی باقی نہ رہا اور بات بالکل اٹ گئی

بعد از پنچ و شش سال اثر سے از
اسلام نماد و ضمیمہ منعکس شد ص ۲۵۵

اور یوں "مسادات مذاہب" ترجیح بلا مرجع "رواداری انصاف کا سارا دعویٰ انتہائی تعصب کی شکل میں بدل گیا اور جب کبھی جس ملک اور قوم میں اس قسم کے دعاوی کا اعلان کیا گیا ہے اس کا آخری انجام یہی ہوا ہے۔ ملا صاحب کی عینی شہادت ہے کہ "روادار اکبر" "صلح کل" والے اکبر کی زہنیت کا آخری حال یہ تھا۔

ہرگز نہ برونق اعتقاد خویش می یافتند
جس کسی کو اپنے اعتقاد کے موافق نہ پاتے
کشتنی و مردود و مطر و مادی می دانستند
تھے وہ بادشاہ کے نزدیک کشتنی اور چھکارا
ہوا، شہار ہوتا تھا۔ اور اس کا نام "فقہ" رکھ دیا
و نام وے فقیہہ مانند ص ۲۳۹
جاتا تھا۔

اور ملا صاحب کے سامنے۔

پری نرفته رخ و دیو در کرشمہ و ناز
یہ سوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہ لو ابی است
حالانکہ اس میں کوئی بوالعجبی نہیں ہے۔ ہمیشہ از تداو و الحاد کی بنیاد رواداری کے نرم دل
کش دعویٰ پر قائم کی جاتی ہے۔ لیکن اس مسلک کے سلوک کی آخری منزل وہی ہے جہاں،
بالآخر اکبر پہنچ گیا تھا۔

خلاصہ یہ کہ اب یہ قاعدہ مقرر کر دیا گیا کہ اسلام کے سوا تمام دوسرے مذاہب کے اصول و فروع کا مطالعہ کیا جائے اور ترجیح و عمل کا ذریعہ عقل کے فیصلہ کو ٹھہرایا گیا۔ جیسا کہ ملا صاحب کے بیان سے معلوم ہوا کہ خود اکبر شب و روز اسی ادھیڑ بن میں مصروف رہتا تھا۔ لیکن اکیلے کہاں تک خود کام کر سکتا تھا۔ اور متفرق طور پر مختلف لوگوں کی کوششوں سے بھی کسی مستقل "نظام" کی تکوین ناممکن تھی اور وہی کمیٹی و انجمن جس کے متعلق لوگوں کا خیال ہے کہ یورپ کے عہد تجدید کا نتیجہ ہے۔ لیکن ملا صاحب فرماتے ہیں کہ اکبر مذہب کو بھی ریزولیشن کے خداد پر چڑھا کر رہا۔ چالیس آدمیوں کی ایک کمیٹی مقرر کی گئی اور۔

حکم کردند کہ از مقربان چہل کس بعد
بادشاہ نے حکم صادر کیا کہ چہل تن کے حساب
چہل تن بنشینند و ہر کس ہر چہ داند بگوید
سے خاص خاص لوگوں میں سے جن کو بادشاہ سے
ہر چہ خواہد پرسد ص ۲۴۰
قرب حاصل تھا چالیس آدمی ایک جگہ بیٹھا کریں

اور اس مجلس میں جو شخص جو کچھ جانتا ہو اس کا اظہار کرے اور جس قسم کے سوالات کا نام پڑتا ہو کرے

چہل تن کی اس مجلس میں مسائل پیش ہوتے تھے اور پھر عقل سے اس کا فیصلہ کیا جاتا تھا البتہ اس کمیٹی کی یہ ایک خصوصیت بھی تھی کہ اسلامی عقائد و اعمال کے متعلق۔

شہادت گونا گوں بہ تسخّر و استزاد طرح طرح کے شبہ منہی مذاق کی شکل میں آدرہ اگر کسی در معرض جوابی شد جواب کیے جانے اور اگر کوئی بیچارہ جواب دینے کا ارادہ کرتا تو جواب سے روک دیا جاتا۔

آزاد کیشیوں کا یہ عارضہ گویا اپنا عارضہ نہیں ہے سب کچھ بول سکتے ہو اور کچھ نہیں بول سکتے اس تناقص کا کتنا اچھا ثبوت آج بھی تو می اور حکومتی مجلسوں میں ملتا رہتا ہے۔ یہ غلطی اگر دی گریٹ کی مسلمہ رواداری اور بیچارے اکر کو کیا کہا جائے۔ آج بھی مسلک ”صلح کل“ رواداری کے مدعیوں کا جو تجربہ ہو رہا ہے کیا اس کی تصدیق نہیں ہوتی۔ لیکن سب کچھ سننے اور سب کچھ دیکھنے کے بعد بھی جو سننا نہ چاہتے ہوں اور دیکھنے سے آنکھیں میچتے ہوں ان سے کیا کہیے کہ بہت جلد ہی خود ان کو۔

لو کنا نسع او فعقل ما کنا۔ اگر ہم سنتے یا سمجھتے تو دوزخ والوں میں نہ فی اصحاب السعیر۔ ہوتے۔

کہنا ہی پڑے گا بہر حال یوں ”اسلام“ کے سوا دیگر ادیان و مذاہب کے عناصر کا انتخاب کیا جاتا اور اس ذریعہ سے ”دین الہی“ کی تعمیر ہو رہی تھی اس ذیل میں یہ واقعہ ہے کہ پیش شدہ مذاہب میں سے سب ہی سے کچھ نہ کچھ لیا جاتا تھا۔ مثلاً عیسائیوں سے بقول ملا صاحب نواختن نافوس نصاریٰ و تماشا شے نصارے سے گھنڈہ سیمانے اور ثالث

صورت ثالث و ثلثہ و بلبلان کہ خوش گاہ، ثلثہ دباپ بٹا روح القدس کی صورت دیکھنا اور بلبلان جو ان لوگوں کی خوش گاہ کا نام ہے، اور ایسی ہی دوسری کھیل کود کی باتیں بادشاہ

کے وظیفہ میں داخل ہو گئیں۔

واللہ اعلم بالصواب ببلان ”کیا چیز ہے؟ خوش گاہ ایشان ست“ سے جو تفسیر کی گئی ہے بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”بال گھر“ وغیرہ کا یہ کوئی بگڑا ہوا تلفظ ہے۔ اسی طرح ملا صاحب نے جہاں یہ لکھا ہے کہ ”مدار دین بر عقل گذار شد“ اسی کے بعد ان کا یہ فقرہ ہے کہ:-

آمدورفت فرنگیان نیز شد بعضی فرنگیوں کی آمدورفت بھی شروع ہو گئی
اعتقادات عقلی ایشان را فرار گفتند تھی اور بعض عقلی اعتقادات بادشاہ نے
ان سے حاصل کیے۔

اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”حسن عقلیت“ کی آندھی کے متعلق لوگوں کا خیال سے مغربی تسلط کے بعد ہندوستان میں آئی۔ قرآن اصل وہ اس سے دو درجہ پیش زدھک چکی تھی شائد وحی و نبوت معجزات کرامات وغیرہ کے انکار کی بنیاد۔ آمدورفت فرنگیاں پر ہی مبنی ہو۔ گویا ریشہ نژدہ عقیدت جسے خواب یورپ کے ایجنٹ (ایتالی) اسرار بد عقلی قرار دے چکے ہیں ہندوستان کے لیے یورپ کا یہ تحفہ کوئی جدید تحفہ نہیں ہے مغربی فلسفہ کی تاریخ پڑھنے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہی زمانہ تھا کہ جب کتھوک مظالم سے تنگ آکر کمزور اعصاب والوں کا غضبناک گردہ یورپ میں پیدا ہو کر سرے سے ”مذہبی بنیادوں“ پر جادو جیاطریقہ سے پیہم حلے کر رہا تھا اور نادانی سے اس عہد کے لوگوں نے منافرت کی اس پیداوار کا نام فلسفہ رکھ دیا تھا۔

اسی طرح پارسیوں کی بھی بعض باتیں قبول کی گئی تھیں، اور جیسا کہ گذر چکا شاہی محل میں انہیں کے مشورے ایک ”دوامی آتشکدہ“ بھی علامی ابو الفضل کی نگرانی میں قائم کر دیا گیا تھا۔ ملا صاحب نے لکھا ہے کہ ”آیتے ست از آیات خداوندیست از الواروے“ قرار دی گئی تھی اور ”ھون کی رسم جو پارسیوں سے پہلے بھی شاہی محل میں“ ”دعوت ان را جہائے ہند“ کی وجہ سے انجام دی جاتی تھی، اس میں اس آتشکدہ کے قیام سے اور اضافہ ہو گیا خود بادشاہ علامی انش پرستی کرتا تھا۔ اور:-

مقربان نیز در وقت افروختن شمع و
چراغ قیام لازم می ساختند
اور بادشاہ کے مقربین بھی شمع اور چراغ کے
روشن ہونے کے وقت قیام کرنا اپنے لیے
فرض قرار دے ہوئے تھے۔

یہ تھے وہ اجزاء جو نصرانیوں، اور مجوسیوں کے دین سے اس "جدید مذہب" میں ترکیب
کئے گئے تھے لیکن سچ یہ ہے کہ سب سے زیادہ "اس دین" پر جس مذہب کا اثر پڑا تھا، وہ
وہی مذہب تھا جس کو ہندی قومیت کی تعمیر کے سلسلہ میں سب سے زیادہ اثر انداز ہونا قدرتی
طور پر ضروری تھا لیکن اس مذہب کے علماء اور پیروں سے دربار بھرا ہوا تھا اور حبیب اکبر ملا
صاحب کا بیان ہے کہ بادشاہ کو۔

از صفر سن باز بطوائف مختلف از برآمد بلاد
فروشان و سائر اصناف ہندو راں ربط خال
والتقائے تمام است۔ ص ۱۶۱
اور ان کی طرف فطری میلان تھا ماسوا
اس کے،

دختران راجہائے عظیم ہند کہ خیل بہ تصرف آورده
بوند تصرف در مزاج کردہ۔ ص ۱۶۱
ہندوستان کے بڑے راجاؤں کی لڑکیاں
جنہیں بادشاہ اپنے تصرف میں لا چکا تھا ان کو تولد
کو بھی بادشاہ کے مزاج میں خاصہ دخل ہو
گیا تھا۔

اور اسی کے ساتھ کالچی کا ایک برہمن جس کا نام برہمہاس تھا، اور جس کو پہلے "کب
رائے" یعنی "ملک الشعراء" کے خطاب سے سرفراز کیا گیا تھا اور بعد کو وہی بیربر (بہادر) کے
نام سے مشہور ہوا، بادشاہ کے مزاج میں یہ بہت دخل ہو گیا تھا۔ اکبر و ہیربر کے تعلقات
اس درجہ پر پہنچے ہوئے تھے کہ آج تک ان کے چرچوں سے ہندوستان کے گلی
کوچے معمور ہیں۔

لا صاحب نے اگر اس کے متعلق یہ لکھا ہے، کہ بادشاہ سے اس کا تعلق لکھ لکھی دو لکھی

دئی کا سا ہو گیا تھا تو اس میں کیا تعجب ہے۔ اور آخر میں اسی پیر برکی سفارش سے ایک بڑا فلسفی برہمن جس کا نام دیوی تھا بادشاہ کے قرب سے معزز ہوا۔ بتدریج اس برہمن کا اثر اکبر پر یہاں تک پڑا کہ رات کو بھی جب شاہی خواب گاہ میں چلا جاتا تھا، دیوی برہمن سے ملنے کے لیے بیچن رہتا تھا۔ معلوم نہیں کہ خاص اسی برہمن کے لیے یا کسی اور وجہ سے اکبر نے ایک لفٹ (جھولا) تیار کیا تھا جس پر بیٹھنے والا بیٹھ جاتا، اور ادھر پر کھینچ لیا جاتا تھا۔ جہاں وہ خاص شاہی خواب گاہ میں پہنچ جاتا تھا۔ ملا صاحب لکھتے ہیں:-

چند گاہے دیوی برہمن کہ از تھن ان مہا بھارت بڑ
برچار پائی نشانہ وہ بالا کشید نزدیک بقصر
کہ آں را خواب گاہ ساختمہ بودند معلق داشتہ
ازوے اسرار و افسانہ ہندوی و طرق عبادت
اصنام و آتش و آفتاب و تعظیم کو اکبر اعظم
اساطین کفر از برہما و دیوی و شش و کشن مہامائی
شنیدہ باں جانب گرایند

۲۵۸

ایک زمانہ تک دیوی برہمن جو مہا بھارت کی کتھا
کننے والا تھا اس کو چار پائی پراور کھینچ لیا جاتا تھا
جو اس قصر کے پاس تھا جس کو بادشاہ نے اپنی خواب گاہ
میں بنایا تھا اور اس سے ہندوستانی قصے اور اس کے
اسرار نیز بتوں کے آفتاب کے آگ کے پوجنے
کے طریقے ستاروں کی تعظیم کے آداب کا فروں
کے جوڑے لوگ گذرے ہیں مثلاً برہما، مہادیو
بشن کشن، مہامائی وغیرہ کے احترام کی صورتیں
سننا اور پھر ان کی جانب مائل ہوتا۔ ان کو قبول
کرتا۔

اسی طرح پرکوٹھم نامی برہمن بھی بادشاہ سے بہت زیادہ مل جل گیا تھا ان سب کا نتیجہ
یہ ہوا کہ زیادہ تر ”دین اکبری“ میں ان ہی لوگوں کے عقائد و اعمال رسوم و طریقوں کو جگہ ملی۔

دین الہی کے عناصر

اگرچہ ایک مستقل نظام مذہبی کا تفصیلی تذکرہ اس مختصر سے مضمون میں ناممکن ہے
لیکن بطور نمونہ کے بعض نمایاں اجزاء کا ذکر بھی آئندہ مقصد کی اہمیت کا اندازہ کرنے
کے لیے ضروری ہے۔

یہ تو معلوم ہو چکا کہ سبھی طور پر اسلامی عقائد و عبادات و اعمال و رسوم کا بتدریج خاتمہ ہو چکا تھا، لیکن ان کی جگہ جو چیزیں اس جدید دین میں ممبری گئیں ان میں مہمت از چیزیں یہ ہیں۔

عبادت میں بجائے توحید کے شرک صریح | کسی تاویل و توجیہ کی پناہ میں نہیں، بلکہ

علامہ اس باب میں اکبر کا جو مسلک تھا، ظالم صاحب ہی سے اس کو سنا چاہیے۔

عبادت آفتاب راز و زے چہار وقت کہ سحر و شام نیم روز و نیم شب باشد لازم گرفتند، و ہزار دیک نام ہندی آفتاب را وظیفہ ساختہ نیم روز متوجہ آس شدہ بجنور دل سے خوانند و ہر دو گوش گرفتہ و چرخ زوہ مشہار بنا گوش کو فتنہ حرکتے دیگر نیز از پی قبیل بسیار بود و فتنہ کشیدند و نوبت و نقارہ یکے در نیم شب دیکے در وقت طلوع قرار یافت

۳۲۲

آفتاب کی عبادت دن میں چار وقت یعنی صبح و شام دوپہر آدمی رات میں لازمی طور پر کرتے تھے اور ایک ہزار ایک آفتاب کے ہندی ناموں کو اپنا وظیفہ بنایا تھا، ٹھیک درپہر کو آفتاب کی طرف متوجہ ہو کر جنور تلب کے ساتھ ان ناموں کو پڑھا کرتے تھے، اور اپنے دونوں کانوں کو پکڑ کر بادشاہ ایک چرخ کھاتا اور کانوں سے لوہے لگاتا اور اسی قسم کی دوسری حرکات بہت سی بادشاہ سے صادر ہوتی تھیں، وہ فتنہ بھی لگاتے تھے اور آدمی رات کو ایک دفعہ پھر طلوع آفتاب کے وقت دوسری دفعہ روزانہ نوبت و نقارہ بھی مقرر کرتا تھا۔

یہ قاعدہ مقرر تھا کہ جب آفتاب کا ذکر کیا جائے اللہ یا اللہ اس وقت جہلت قدرتہ کہا جائے اور ایک بیچارہ آفتاب ہی کیا۔

ہم چنیں آتش و آب و سنگ و درخت و سار مظاہر روزگار کا گڑ و گر گئی آن نیز و فتنہ و زنا را سب لوہ و دود مار تسخیر آفتاب کہ ہند آں تعلیم دادہ بودند بطریق در و در نیم شب و

اسی طرح آگ، پانی، درخت، اور تمام مظاہر نظر حتی کہ گائے اور گائے کے گوزن کو پوجتا تھا اور فتنہ فتنو سے اپنے بدن کو آراستہ کرتا اور آفتاب کے مسخر کرنے کی دعا جس کی تعلیم ہندوؤں

وقت طلوع خزانہ گرفتند ص ۲۶۱

نے دی تھی ”ورد“ کے طور پر آدمی رات کو اور

طلوع آفتاب کے وقت بڑھا کر تاتھا۔

اور صرف عبادت ہی نہیں کی جاتی تھی، بلکہ ربوبیت میں بھی اس کو شریک ٹھہرایا گیا

تھا کہ۔

”آفتاب نیز اعظم و عطیہ بخش تمام عالم
و مژگنی بادشاہان و پادشاہان مروج ادا بند

آفتاب نیز اعظم ہے اور سارے عالم کو وہ
داد و دہش کرتا ہے، بادشاہوں کا دینی و دنیوی سرپرست
سورج ہی ہے، اور سلاطین اس کو رواج دلانے

ص

واپس ہیں

کو اک پرستی میں غلو اس قدر بڑھ گیا تھا کہ۔

باس را موافق رنگ از بیع سیارہ کہ ہر
روزے بگو کہ منسوب است ساختن ص
بادشاہ اپنے لباس کا رنگ سات ستاروں کے
رنگ کے مطابق رکھتے تھے، چونکہ ہر دن کسی
سیارہ کے ساتھ منسوب ہے اس لیے ہر
دن کے لباس کا رنگ جدا گانہ مطابق رنگ

سیارہ ہوتا،

مور کے متعلق بھی ہندوؤں نے باور کرایا تھا کہ۔

”خوراک ازاں وہ مظہرست کہ حق تعالیٰ دراں حلول کردہ (العیاذ باللہ)

”مباد و معاد“ جن پر مذاہب کی بنیاد قائم ہے، اس میں مبدع کے متعلق تو یہ عقیدہ قرار دیا

گیا، اب رہا معاد یعنی ”بعد مرون“ کے متعلق جدید دین میں۔

مذہب تناسخیہ رسوخ قدم حاصل
تناسخ کے عقیدہ میں بڑی پختگی پیدا ہو

گئی تھی۔

شہدہ ص ۲۵۸

اعظم خاں گور زنگال جب دربار میں حاضر ہوا تو بادشاہ نے کہا۔

”اودلائ قطعی یہ حقیقت تناسخ یافتہ ایم شیخ ابو الفضل خاطر نشان شما خواہد کرد“

ص ۳۲۰

اس مسئلہ کے متعلق خوش اعتقاد ہی یہاں تک پہنچی ہوئی تھی کہ برہمنوں کے مشورہ سے بادشاہ صرف سر کے بیچ کے بال منڈوا کر تے تھے۔ اور چاروں طرف کناروں کے بال چھوڑ دے جاتے تھے۔ عقیدہ یہ تھا کہ چونکہ بادشاہ کی روح کامل ہو چکی ہے اور

روح کامل مکمل ازراہ ہمارے منفرد و ہمست خروج میکند درال وقت آوازے مثل صافقہ میکند و آل دیل سعادت و نجات میت است از گناہان و علامت حلول روح است بکرمیت تناسخ در بدن بادشاہ ہے ذی شوکتے صاحب اقتدارے نافذ الامرے

اور کامل مکمل لوگوں کی روح کھوپری زناو کی راہ سے نکلا کرتی ہے جو دس سوار خول (یعنی بدن کے سوار خول میں سے دسواں سوار) ہے جس وقت کاملوں کی روح کھوپری سے نکلتی ہے اس وقت ایک کڑا کے کی آواز پیدا ہوتی ہے اور یہ آواز روح کی سعادت و نجات کی دلیل ہوتی ہے، اور یہ کہ مردہ کو گناہوں سے نجات ہو گئی (شاید چلنے کے وقت آخر میں جو مردوں کی کھوپری پھٹتی ہے اور اس وقت ایک سخت آواز قدرتی طور پر پیدا ہوتی ہے برہمنوں نے اسی کو نجات کی دلیل بنالیا ہوگا، ہر سال اس آواز کو یہ لوگ اس کی دلیل بھی قرار دیتے تھے کہ ایسے آدمی کی روح کسی صاحب شوکت باقتدار مطلق العنان بادشاہ کے بدن میں جہم لیتی ہے۔

۳۲۵

گویا اس طریقہ سے بادشاہ کو یقین تھا کہ مرنے کے بعد پھر کسی دوسرے تخت پر اسی شان و شوکت کے ساتھ جلوہ گر ہوں گے، اگرچہ بعض برہمنوں نے تو یہ بھی یاد رکھا کہ اگر یہ ہند (الف ثانی) سے چونکہ بجائے قمر کے زحل کا محل داخل شروع ہو گیا ہے اس لیے عر کی کمی جو دورہ قمر کا نتیجہ تھی اب نہ ہوگی۔ دورہ زحل کے متعلق خیال تھا کہ ”مجدد و اطوار ادوار، و مورث طولی اعمار است“ الغرض پہلے تو موت ہی کے خیال کو ایک دور دراز زمانہ تک ملتوی کر دیا گیا۔ اور اس کے بعد بھی یقین دلا گیا کہ آئندہ بھی بادشاہ کی روح کسی ایسے ہی بادشاہ کے جون میں حلول کرے گی جیسا کہ وہ خود تھا، ان باتوں نے تناسخ چاروں کے قدم کو راسخ کر دیا تھا۔

ملا عبد القادر لکھتے ہیں کہ۔

ایک دفعہ ہما بھارت کے ترجمہ میں بے ساختہ ایک فقہ کے ذکر میں میرے قلم سے یہ مصرعہ نکل گیا تھا۔

ہر عمل اجر سے دہر کردہ جزائے عار

بادشاہ نے جس وقت یہ مصرعہ سنا، بگڑ گیا کہ امیر سے اس مصرعہ کو

ابن معنی راجع بر سوال منکر نکیر و حشر و نشر و حساب
بادشاہ نے منکر نکیر کے سوال، حشر و نشر، حساب
و میزان و غیرہ کی طرف اشارہ خیال کیا، اور ان
ہی پر اس مصرعہ کو محمول کیا، اور اس کو اپنے
کہ تغیر تاسخ پہنچ چیز قائل نیستند۔

ص ۳۴

اس تنازع کے عقیدے کے مخالف قرار دیا
جس کے سوا وہ کسی چیز کا قائل نہ تھا۔

لا بیچارے کی خبر نہیں تھی، بارے ترجمہ کے چیلے سے رہائی ملی، انتقاد کے یہی وجہ اہم
جز، رخصتے اور اکبر کا اس میں یہ حال تھا۔

یہ عقائد و عبادات تھے کہ بادشاہ کرتا تھا،

اورستم ظریفی یہ تھی کہ با اس ہمہ شرک اس مذہب کا نام
”توحید الہی“ موسوم ساختند ص ۳۲۵

”توحید الہی کے نام سے اس مذہب کو موسوم
کیا گیا تھا۔“

مریدوں سے باضابطہ اس دین میں داخل ہونے کے متعلق بیعت لی جاتی تھی۔ سب سے
پہلے جو کلمہ پڑھا یا جاتا تھا، وہ جیسا کہ ملاحظہ ہے۔

قرار دادند کہ یہ کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ اکبر
حکم تھا کہ ”لا الہ الا اللہ“ کے ساتھ ”اکبر خلیفۃ اللہ“
کہنے پر لوگوں کے ساتھ اصرار کیا جائے اور
اس کا ان کو مکلف ٹھہرایا جائے۔

خلیفۃ اللہ“ علانیہ تکلیف نمانید۔ ص ۲۴۳

بلکہ اس قول سے تو معلوم ہوتا ہے کہ محض مریدوں ہی تک یہ بات محدود نہ تھی بلکہ
عام رعایا کو بھی اس کے کہنے پر قانونی حیثیت سے مجبور کیا جاتا تھا۔

بہر حال جو لوگ اس دین میں داخل ہوئے تھے۔ ان کو گذشتہ بالا کلمہ کے ساتھ حب ذیل معاہدہ نامہ کا قرار کرنا پڑا تھا ملا صاحب نے اس معاہدہ نامہ کو بجنہ نقل کر دیا ہے۔

منکہ فلاں بن فلاں با شتم بہ طمع و رغبت و شوق قلبی ازیں اسلام مجازی و تقلیدی کہ از پدران دیدہ و شنیدہ بودم ایرا و تبر انوم و در دین الہی اکبر شاہی درآمد و مراتب چہار گانہ اخلاص کہ ترک مال و ترک جان و ناموس و دین باشد قبول کردم ص

منکہ فلاں بن فلاں ہوں، اپنی خواہش و رغبت اور دلی شوق کے ساتھ دین اسلام مجازی، اور تقلیدی جو باپ دادوں سے سنا اور دیکھا تھا اس سے علیحدگی اور جہلی اختیار کرتا ہوں اور اکبر شاہی دین الہی میں داخل ہوتا ہوں، اور اس دین کے اخلاص کے چاروں مرتبوں یعنی ترک مال، ترک ناموس و عزت ترک دین کو قبول کرتا ہوں۔

جو لوگ اس دین میں داخل ہوئے تھے ان کو "موافق اصطلاح جوگیاں جیلہ نامیدند" ۳۲۵ اور خوش لوگ "جامعۃ را کہ مریدے گرفتند المیان مشہور بودند" ۲۹۹ ان لوگوں کے لیے یہ دستور ٹھہرایا گیا تھا کہ:-

اللہ اکبر عنوان نامہائے قرار یافت ۳۲۱ اپنے خطوط کے سرناموں میں "اللہ اکبر" لکھا کریں نیز بجائے "سلام" کے مریدان چوہد گر ملاقات برگزیدے "اللہ اکبر" دیگرے جل جلالہ گوید۔ ۳۵۶

مرید جب باہم ملتے جلتے تو ان میں ایک "اللہ اکبر" اور دوسرا "جل جلالہ" کہتا تھا۔

بارہ بارہ آدمیوں کی ٹولی ٹولی نوبت بہ نوبت بادشاہ سے مرید ہوئی اور مشرب و مذہب میں یہ لوگ موافقت اختیار کرتے۔

ان کو "شجرہ" بھی دیا جاتا تھا، لیکن "وہ شجرہ" کیا ہوتا تھا، "حامیاں تجدید" کے لیے باعثِ رشک ہے ہائے۔

حوییاں باو ہا محمد دہد و رفتند تھی خم خانہ ہا کر دند و رفتند

”شجرہ کی جگہ بادشاہ کی ایک ”تصویر“ (تصویر)
مردوں کو دی جاتی تھی، اس تصویر کو اخلاص
کی علامت پہنٹی اور دولت و اقبال کا مقدمہ
خیال کیا جاتا تھا ایک مرصع جواہر نگار غلاف
میں اس تصویر کو رکھ کر یہ لوگ اپنی اپنی دستاروں
پر لگاتے تھے،

جگائے شجرہ شبیہ دادہ اس را علامت
اخلاص مقدمہ رشد و دولت کے دستار
در غلاف مرصع پیچیدہ بالائے دستار
مے گذاشتند۔ ص ۳۴۲

علاوہ ان معبودوں کے جنہیں پیر پوچھا تھا، مریدوں کے لیے خود ”بادشاہ“ کی عبادت
بھی ”دین جدید“ کے اہم ارکان میں شمار کی جاتی تھی، اس عبادت کا طریقہ بھی
لکھتے ہیں۔

ہر صبح میں اس وقت بادشاہ جھروکہ میں آفتاب
کی پوجا کرتا تھا ان مریدوں کی جب تک بادشاہ
کے مبارک چہرہ پر نظر پڑتی تھی نہ تو یہ دنوں کرتے
تھے اور کھانا پانی ان پر اس وقت تک حرام تھا رات
ہی کے وقت تھے، ہر شب میں حاجت و ضرورت
والے خواہ ہندو ہوں یا مسلمان عورتوں مردوں میں
سے اچھے بیدار سب ہی طرح کے لوگوں کو اس جگہ
آنے کی عام اجازت تھی، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ
ایک بڑا ہنگامہ ایک بڑا میلہ روز گ جاتا تھا
بادشاہ جوں ہی آفتاب کے ایک ہزار ایک نام
کے وظیفہ سے ناریں ہو کر پروہ سے باہر آتا سب
کے سب ایک دفعہ سجدہ میں گر جاتے۔

ہر صبح در وقت عبادت شمس پھر کہ
ناطلع مبارک نے دیدند، مسواک طعام
آب برائشال حرام بود و در ہر شے صاحب
حاجت و نیاز مندے از ہندو مسلم والوای
طوائف مرد و زن صبح و عقیقہ لا آسجا بار عام
بود و کار بارے طرہ و ہنگامہ گرمی و از وجہ
عظیصے وہیں کہ از تسبیح ہزار و یک نام
نیرا عظم فارغ شدہ از حجاب برے آمدند
ایں جامعہ در سجودے افتادند۔

ص ۳۴۶

الغرض بادشاہ تو ذرہ سے لے کر آفتاب تک ہر اس چیز کا پجاری بن گیا تھا جس میں نفع
و ضرر کا پہلو کچھ بھی نہ پایا ہوتا، اور بادشاہ کے مرید علاوہ ان معبودوں کے خود اپنے پیر کو بھی

پوچتے تھے اسی سجدہ کا نام ”زمین بوس“ رکھا گیا تھا، اس سلسلہ میں تاج العارفین صاحب کا صوفیانہ انخواہ بھی شریک تھا، یہ مولانا زکریا احمد دہلوی کے صاحبزادے تھے۔ اور ترمذی راج جو تصوف کی مشہور کتاب ہے اس پر شرح بھی لکھی تھی آپ ہی نے بادشاہ کو ”ملین واجب“ لاقفل عکس واجب قرار دے کر

سجدہ برائے او تجویز کردہ آل راز میں بوس نامیدند و رعایت ادب پادشاہ رافرض علی شمرہ روئے اور اکعبہ مرادات و قبلہ حاجات دانانیدند و بعضے روایات مرحوبہ و محل مرید بعضے مناسخ ہند را دریں باب بتمسک آوردند ص ۲۵۹

بادشاہ کے لیے سجدہ کو جائز قرار دیا، اور اس کا نام ”زمین بوس“ رکھا گیا تھا، اور بادشاہ کے ادب کا خیال فرض ٹھیرایا گیا، اور بادشاہ کو مقاصد و مرادوں کا کعبہ اور اس کے پہرہ کو قبلہ حاجات مقرر کیا گیا، اور بعض کمزور دانتوں اور ہندوستان کے بعض صوفیوں کے طرز عمل سے اس دعویٰ کو ثابت کیا جاتا تھا۔

”زمین بوس“ کا یہی طریقہ تھا، جو بعد میں بھی جاری رہا، حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دل کا زخم اسی مسئلہ کے منہ سے بالآخر چھوٹ پڑا تھا، جیسا کہ آئندہ ذکر آتا ہے یا کبری عہد میں عوام ہی نہیں بلکہ خواص علماء بھی اس منکرانہ فعل کے مرتکب ہوتے تھے ملا صاحب نے ایک عالم کی تصویر زمین بوس کے وقت کی کھینچی ہے فرماتے ہیں کہ یہ مولوی مدبار ہیں جس وقت حاضر ہوا تو۔

گردن کمر کورنش کردہ تادیرے دست بستہ چشم پوشیدہ ایستادہ ماند بعد از مدتے چول حکم نشستن فرمودند سجدہ سجا آوردہ دماند انتر لوک نشست ص ۲۴

گردن ٹیڑھی کر کے کورنش بجالایا، اور دیر تک ہاتھ جوڑے اور آنکھیں بند کیے کھڑا رہا دیر کے بعد جب اس کو بیٹھنے کا حکم ملا۔ تو فوراً سجدہ میں چلا گیا اور بے کینڈے اونٹ کی مانند بیٹھ گیا۔

یہ حال عقائد و عبادات کا تقارن ان سے ماسوا اور جو باتیں اس ”دین“ کے رسوم و عادات میں سے تھیں ان کا انجیانا طویل سے تا ہم خردار سے ایک مشت ”ہی پر کفایت کی۔“

جاتی ہے۔

سودا اور جوئے کی حلت | ملا صاحب لکھتے ہیں:-

ربو او تمہار حلال شد و دیگر محرمات برائے قیاس
باید کرد و قمار خانہ در دربار بنا کردہ زندے
بسود بمقام اس از خزانے مے دادند۔

سودا و جوہا حلال کر دیا گیا تھا، اسی پر دوسری
حرام چیزوں کو قیاس کر لینا چاہیے ایک جوہا
گھر "خاص دربار میں بنایا گیا اور جواریوں کو
شاہی خزانہ سے سودی قرض دیا جاتا تھا۔

شراب کی حلت | فتویٰ دیا گیا کہ:-

شراب اگر بحیثیت رفاہیت بدنی بطریق ال
حکمت بخورند و فتنہ و مساوے ازال نہ اند
مباح باشد بخلاف مستی مفرط و اجتماع و
غوغا کہ اگر اس چنیں یافتند سیاست
بیع نمودند۔

شراب بدن کی اصلاح کے لیے طبی طور پر
استعمال کی جاسکتی ہے، بشرطیکہ اس کے پینے
سے کوئی فتنہ و فساد نہ پیدا ہو اس طرح شراب
پینا جائز ہے، البتہ حد سے گذرنا ہوا نشہ اور
اس کی وجہ سے لوگوں کا جمع ہو کر شور و غوغا
مچانا بادشاہ کو اگر اس کی خبر ہو جاتی تھی تو
سخت دار و گیر کرتے تھے۔

اور جس طرح جوئے اور سود کی عملی شکل اختیار کی گئی تھی، بادشاہ نے خود ہی

دوکان شراب فردشی بر دربار باہتمام
خاتون دربان کہ از نسل خلعتی پرپا کرد
زخے مہلین نہادند

ایک دکان شراب فردشی کی بھی درباری کے
پاس دربان عورت جو شراب فردشوں کی نسل
سے تھی اس کے اہتمام میں قائم کی تھی اور
اس کے زخ بھی خود ہی مقرر کیے تھے۔

گویا محکمہ آبکاری کی ہندوستان میں یہ پہلی بنیاد تھی، شراب کے مسئلہ میں بادشاہ
کو جس قدر غلط تھا، اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ:-

در مجالس نوروزی اکثرے علماء و صلحا ربکہ قاضی
و مفتی لانیہ در وادی ندج نوشی آور دند۔
کہ نوروز کی مجلسوں میں اکثر علماء و صلحا ربکہ قاضی
و مفتی تک شراب نوشی کے میدان میں آتا رہے۔

جاتے تھے۔

”نشاط“ کی اس مجلس میں مختلف لوگوں کے نام سے جام تجویز کیے جاتے ہیں۔
 ملا صاحب لکھتے ہیں کہ:-

ملک الشعراء (فیضی) نے گفتہ کہ اس پیادہ کو مری کہ ملک الشعراء فرمایا کرتے کہ یہ پیادہ میں فقہ کے
 فقہائے خرمیم۔ ”اندھاپن“ کے نام سے پتیا ہوں

داڑھی کی درگت | شراب کی حلت کے بعد دین الہی میں سب سے زیادہ دروزہ جس چیز
 پر دیا جاتا تھا وہ ”ریش تراشی“ کا مسئلہ تھا ملا صاحب کا بیان ہے کہ ابتداء داڑھی منڈانے
 کا خیال ”دختران راجہائے عظیم“ کی بدولت پیدا ہوا اس کے بعد پھر کیا تھا اس خیال کی تائید
 میں عقلی و نقلی دونوں قسم کے دلائل کا دریا بہا دیا گیا عقلی دلائل میں دل چسپ دلیل تو یہ تھی کہ
 ریش از خضتین آب سے خود دلہا بیچ خواجہ داڑھی کے بال کی سیرابی چونکہ خضتین سے ہوتی ہے
 سر اسے ریش ندارد و رنگا ہاشتن او چہ اور ان ہی سے داڑھی پانی پیتی ہے پھر اس کے
 ثواب رکھنے سے کیا ثواب ہو سکتا ہے۔

اور نقلی دلائل جو اس سلسلے میں پیش کیے گئے، ان میں بعض سننے کے قابل ہیں، ان ہی سے
 دوسری دلیلوں کا بھی اندازہ ہو سکتا ہے فقہ کی کسی کتاب میں لکھا ہوا تھا۔ کہ داڑھی کو اس طرح
 نہیں تراشنا چاہیے جس طرح عراق کے بعض ادبائے کرتے ہیں۔ ادبائے کاترجمہ عربی میں
 عصاة سے کیا گیا تھا۔ ہندو مسلمانوں کی صورت کو واحد نقطہ پر جمع کرنے کی کوشش میں ایک
 مولوی صاحب نے عین کوناف بنا دیا۔ اور شاعری دربار میں انہوں نے عبارت اس شکل
 میں پیش کی۔

کما یقعلہ قضاۃ العراق جس طرح عراق کے قاضی منڈایا کرتے ہیں
 دلیل یہ تھی کہ جب عراق کے قاضی داڑھی منڈانے لگتے تھے تو مزبورستان کے کیوں نہ منڈائیں
 ملا ابوسعید پانی پتی جو ملا امامان کے بھتیجے تھے، ان کے پرانے مسودوں سے ایک حدیث بھی
 بارگاہ شاہی میں گزرائی گئی تھی جس کا ترجمہ ملا صاحب نے درج کیا ہے۔
 پسر صحابی سنز ش در نظر ان حضرت صلیٰ ایک صحابی کے صاحبزادے داڑھی منڈا کر لے

غلط ہے)

نکاح ہی کے سلسلہ کا ایک قانون یہ بھی تھا کہ ”بیشتر از یکہ زن نکاح نہ کنند۔“
گویا تعدد از دو زوج کا قصہ اسی وقت اٹھ چکا تھا، دلیل میں کہا جاتا کہ ”خدا ایکے
وزن یکے۔“

یہ بھی حکم تھا کہ آٹھ عورت جس کے ایام بند ہوں، نکاح نہیں کر سکتی، اسی طرح ایسی
عورت جو مرد سے بارہ سال بڑی ہو، مرد اس کے ساتھ ہم بستری نہیں کر سکتا، سادہ ایکٹ
کی پیچیدگیاں ابھی سامنے نہیں ہیں چونکہ اس دور میں ابھی اس پر پورا عمل نہیں ہوا ہے ورنہ
اکبر کے عہد میں اس کا جو انجام ہوا تھا، ملا صاحب بیان کرتے ہیں کہ حکم چونکہ یہ تھا کہ جب
تک لڑکا اور لڑکی کا کو تو والی میں معاشرہ نہ کر لیا جائے اور عمر کا صداقت نامہ نہ حاصل کر لیا جائے
ان کا نکاح نہیں ہو سکتا نتیجہ اس کا یہ ہوا۔

بایں تقریب خبیثے منافع و فوائد عہدہ
داران خصوصاً کسان کو تو وال و خانوے کلال
و ساز عوانان اسرفال بیروں از دہم و
خیال ماند گردید۔

ص ۳۹۱

اس لہذا ریحہ سے عہدہ داروں کو کمانے کا خوب
موقعہ ملا خصوصاً کو تو وال اور خانوے کلال کے
آدمیوں اور ان کے دوسرے مددگاروں کے ہاتھوں
کو جو عموماً کہینے ہوتے ہیں ان کو اس قانون سے
جو نفع پہنچا اس کا اندازہ حد دہم و خیال سے
بامرہ ہے۔

پردہ | ملا صاحب کی اس عبارت سے
رہنے جو اس نے کہ در کوچہ و بازار سے گردیدہ
باشند در ان حال یار دین و شہد یار و
کشادہ گرد و ص ۳۹۱

معلوم ہوتا ہے کہ شاید قانون تاجرہ بھی اٹھا دیا گیا تھا۔ گویا وہ ساری روشن خیالیاں
اور جدت طرازیں جن پر ”عہد جدید“ کو ناز ہے، نہایت انوس ناک سانحہ ہے، کہ
تقریباً ان میں سے اکثر روشنی جدید نہیں، بلکہ قدیم ہے، اکاش اس کی کمنگی و قدامت

سہی ان لوگوں کے چونکنے کا ذریعہ بن جائے

زنا کی تنظیم | نکاح کے قوانین میں ان ترمیموں کے سوا عہد اکبری میں بعض علما نے فقہ حنفی کی رو سے ”جواز منقہ“ کا بھی فتویٰ صادر کیا تھا جس کا قصہ طویل ہے بعضوں نے تو ابر کے ”السماد“ کا نقطہ آغاز اسی مسئلہ کو قرار دیا ہے بعض مولویوں نے بجائے چار کے ابر کے قانون تک یہ بھی پہنچا یا تھا کہ بعض مجتہدین (دو) اور بعض اس سے زیادہ بھی بیویوں کے قائل ہیں لیکن یہ بتائیں اس وقت کی ہیں جب تک ان مولویوں کو ”فقیہ کور“ کا خطاب نہ ملا تھا ”دین الہی“ کی تدوین کے بعد تو آپ دیکھ چکے کہ ایک سے زائد تک کی حرمت کا قانون بن گیا تھا، البتہ یا نہج ہونے کی صورت میں دوسری بیوی کی اجازت تھی، ایک طرف تو یہ حال تھا، دوسری طرف بغیر نکاح و منقہ کے بھی اس فعل کی اجازت ہو گئی تھی، گویا تو گناہ زنا حرام نہ تھا، صرف اس کو منظم کرنے کے لیے ایک دستور بنادیا گیا تھا ملا صاحب لکھتے ہیں۔

از شہر بیروں آباداں ساختند و آن بشیطان
شہر سے باہر آبادی بنائی گئی، اور اس کا نام
پورہ نامیدند و آنجا نیز محافظے و شرفے
”شیطانپور“ رکھا گیا، وہاں باضابطہ محافظ،
داروغہ نصب کردند تاہرکہاں جماعت صحبت
نگراں، داروغہ مقرر تھے یا کہ جوان سے یا گھر
دار دیا بنجانہ بیرداول نام نسب خود تویسند
سے جانا چاہیے اپنا نام و نسب لکھوائے
آں گاہ بالنفاق تمنا چیاں جاگہر حیر خواہد
اور ان ملازموں کے اتفاق سے جو چاہے
کند۔

اس سے بھی زیادہ پر لطف قانون کا یہ حصہ تھا اگر کسی خواہد کہ بکارت آنکھ پر واگر
خواستگار از مقربان نامی است داروغہ بعض رسانیدہ رخصت از درگاہ بگہر دالانہ،
بادشاہ کو اس مسئلہ سے اتنی دلچسپی تھی کہ ”پتھانی تحقیق سے تو دند کہ بکارت انہما کہ برودہ
باشد“ بیربر کے متعلق اس سلسلہ میں بادشاہ تک یہ خبر پہنچائی گئی کہ ”از نبات ہم نمی گذشت“
گذشت محبت سے بادشاہ نے اس کے قصور کو معاف کر دیا۔

رسم ختنہ | حالانکہ دین جدید سے پہلے اکبر نے اپنے شاہزادوں کا خود ختنہ کرایا تھا، ملا
صاحب نے اس کو بھی نقل کیا ہے لیکن ”ہندو مسلم“ کے رفع خلاف کا جب شوق پیدا ہوا تو

اسلام کے ایسے اہم "اشعار" کے متعلق یہ قانون نافذ کیا گیا کہ

ختمہ پختی از دوازده سالگی نہ کنند بعد از آن
کہ بارہ سال سے پیشتر لڑکوں کا ختمہ نہ کیا
اختیار دادہ خواہ کنند یا نکنند ص ۳۷۲
جائے بارہ سال کی عمر کے بعد لڑکے کو اختیار
ہوگا چاہے کرے چاہے نہ کرے۔

ظاہر ہے کہ بارہ سال کی عمر کے بعد مشکل ہی سے کوئی اس اذیت کے برداشت کرنے
کے لیے آمادہ ہو سکتا تھا، جب سلطنت کی ہمت شکنی بھی جوق ہو، گویا "سنت ختمہ"
کے مٹانے کی ایک محفئی تدبیر تھی۔

میت | دین الہی میں داخل ہونے والوں کے لیے مرنے کے بعد یہ حکم دیا گیا۔

کہ پارہ از غلہ خام و عشت پختہ برگردنش بستر
خام غلہ اور پکی اینٹیں مردہ کی گردن میں باندھ کر
در آب سرد ہندو بجائے کہ آب نباشد
اس کو پانی میں ڈال دیا جائے اگر پانی نہ ہو، تو
بسوزند یا بطور خطایاں بر درختے پر بندھنم
اس کو جلادیا جائے یا جینیوں کی طرح کسی تخت
سے مردہ کو باندھ دیا جائے

ناید بولنے یا جملانے لٹکانے کا حکم بعد کو ہوا، اور نہ اس سے پہلے جو حکم تھا اس میں
دفن کی مخالفت نہیں کی گئی تھی، البتہ اتنی ترسیم اس میں بھی تھی کہ
سر مردہ بجانب مشرق دپائے آن بجانب
مغرب دفن کنند ص ۳۷۷
مردہ کا سر مشرق کی جانب اور پاؤں مغرب
کی جانب رکھ کر اس کو دفن کیا جائے۔

سلطان خواجہ کہ از جملہ مریدان خاص الخاص بود "جب مرا سے تو اکبر نے علاوہ مذکورہ
بالاست کے ایک حرکت یہ بھی کی کہ اس کی قبر میں ایک کھڑکی بنا دی گئی تھی "مقابل نیز اعظم،
گذاشتند تا فروغ اں پاک کنندہ گناہاں است دہر صباح بر روش افتد" ملا صاحب لکھتے
ہیں کہ لوگ یہ بھی کہتے تھے کہ بڑو ہانش زبانہ آنش نیز نہ سانیہ بوند، "یہ تھا وہ دین جس میں
ہندوستان کے باشندوں کا تعلق بیرون ہند سے توڑ لیا گیا تھا، اور ٹھیک جس سمت کعبہ
ہے مردہ کی ٹانگ اسی جانب رکھی جاتی تھی۔ ضد کی یہ حد تھی کہ

خواب رفتن خود انیز بہ نہیں ہیات قرار
سونے کے وقت بادشاہ اسی ہیئت کے ساتھ

۲۵۰

سوتے تھے دینی ٹھیک بجانب قبلہ پاؤں کرتا تھا
 کمال تک کھاسمائے ایک جز ہو، دو جز ہو اس نے تو ابتداء زندگی سے آخر زندگی
 تک کے سارے قوانین کو الٹ پلٹ دیا تھا، ملا صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ
 وہ نہ شہید چڑھوں کے ریشم، سونے کو مردوں کے لیے نہ صرف حلال بلکہ قریب قریب
 و جرب کی حد تک پہنچا دیا تھا، عموماً اس زمانہ کے وہی علماء جنہوں نے اس ہند کی دین کو
 قبول کر لیا تھا، یا اس کے حامی تھے وہ ریشمیں کپڑے پہنتے تھے، اور خدا کے ایک باغی
 کے حکم کی تعمیل کرتے تھے آج بھی کتنے ہیں جنہیں الہی احکام کی اتنی قطعاً پروا نہیں ہے،
 جتنی کہ بعض دشمنوں کی ہے اسی طرح سورا، کتنے کو پاک قرار دیا گیا تھا، نہ صرف پاک بلکہ
 بزرگ اسلام خنزیر و کلب از سجنس بودن
 از ماندن درون حرم پذیر قعر نگاہداشتہ
 بر صباغ نظر براں عبادت می شمرند۔
 یہ دونوں نام پاک جانور رکھے جاتے تھے، صبح
 سویرے اس کے دیکھنے کو بادشاہ عبادت
 خیال کرتا تھا۔

اس سلسلہ میں اکبر کی عہد کے ایک عالم دینی کا قصہ تو ملا صاحب نے یہاں تک نقل
 کیا ہے کہ۔

چند سگ را در سفر ہمراہ گرفتہ طعام باہنامے
 خورد، و بعضے شعرا زبان سگان در دہاں
 می گرفتند
 چند کتوں کو سفر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے اور ان
 ہی کتوں کے ساتھ کھانا کھاتے تھے بعض شاعر
 تو کتوں کی زبان بھی اپنے منہ میں لیتے تھے۔

یہ تھا اس دین کا ایک اجمالی نقشہ جس میں سارے مذاہب کو ایک نگاہ سے دیکھا جاتا
 تھا، کس قدر عجیب ہے کہ اسلام اور اسلامی احکام کے سوا اور کسی مذہب کے کسی جز کو ان
 لوگوں کی عقل نہ روکتی تھی نہ اس میں خرابی نظر آتی تھی، حالانکہ اسلام کے ساتھ جہاں ان کا
 یہ برتاؤ تھا اسی کے ساتھ دوسرے مذاہب اور ان کے رسوم کے ساتھ ان کے تعلقات
 کی نوعیت یہ نہ تھی سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ آخر ان باتوں کو ان کی عقلیں کس طرح تسلیم کرتی تھیں

مثلاً بھی عقلی بادشاہ تھا، جو اپنے ہاتھ میں راکھی کے نام سے خوشی لے باندھتا تھا، نیز۔
 در روز عید ششم سبیلہ بر رسم اہل ہند قشقہ کشیدہ بر در دولت خانہ برآمدند و رہائے
 ۸۰ سبیلہ کو جو تیار پڑنا تھا، اہل ہند کے رسم کے مطابق بادشاہ قشقہ لگا کر برآمدہ پر بیٹھتے تھے، اور
 ایک ڈوری جس میں جواہرات پروئے ہوئے اس کو برہمنوں کے ہاتھ سے لے کر بطور تبرک کے
 اپنے ہاتھ پر باندھتے تھے۔
 گرفتہ بردست بستند۔

دوسروں کے متعلق حسن ظنی کا یہ خیال تھا کہ شیوراز راجہ میں رات رات بھر جو گیوں کے
 کے ساتھ جاگا جاتا تھا کہ سہ چار بار از عمر طبعی زیادہ باشد۔
 لیکن اسلام کا کوئی جز قابل انتخاب و پسندیدگی نہ تھا، ایک طرف شیر اور بھیر ٹیے
 کے گوشت کی حلت کا فتویٰ دیا جاتا تھا کہ اس سے بہادری پیدا ہوتی ہے اور دوسری
 طرف حکم۔

”تحریم گوشت گاؤد گاگامیش واسپ و میش و شتر بود“ اسی کے ساتھ یہ بھی ایک
 قانون تھا کہ۔

اگر کے باشندے کہ ذبح جانور پیشہ او شدہ باشد
 طعام بخورد دست او بد برد و اگر اہل خانہ او
 بود انگشت اکل قطع نمایند
 جواہری اس شخص کے ساتھ کھانا کھائے جس کا
 پیشہ ذبح کرنے کا ہے، تو اس کھانے والے ہاتھ
 کاٹ دیا جائے سخی کہ اگر اس کی بیوی بھی اس کے ساتھ
 کھائے تو کھانے کی انگلیاں اس کی بھی تراش
 لی جائیں۔

ص ۶۳

جس کے دوسرے معنی بھی تھے کہ ہندوستان سے ٹھی غذاؤں کو ہمیشہ کے لئے معدوم
 کر دینے کا ارادہ کر لیا گیا تھا اور کون جانتا ہے کہ جب قدیم ”ہندی قومیت“ کی تعمیر اس نقطہ
 پر آ کر ختم ہوئی تھی، حالانکہ اس کی تعمیر میں ایک ایسے شخص کا ہاتھ تھا جو اگر کچھ نہیں تو پستی
 مسلمان ضرور تھا، مسلمان ماں اور باپ سے پیدا ہوا تھا، لیکن کیا حال ہوگا ”اس قومیت کا“
 جس کی تحریک ان ہاتھوں سے شروع ہوئی ہے، جو صدیوں سے اپنے سینوں کو اتقامی جذبات

کی سبھی بنائے ہوئے ہیں۔ بلاشبہ اس وقت بھی کہا ہی جاتا تھا، کہ کسی مذہب دوسرے مذہب پر ترجیح نہ ہوگی، لیکن جو کچھ کیا جاتا تھا وہ آپ دیکھ چکے حد تو یہ ہے کہ ملا صاحب لکھتے ہیں کہ منجملہ ”دین جدید“ کے قانونوں کے ایک قانون یہ بھی تھا۔

زن ہندو اگر جسلمائے فریفتہ شدہ دروین کوئی ہندو عورت اگر کسی مسلمان مرد پر فریفتہ ہو کر مسلمانان درآید جبراً و قہراً گرفتہ بالاہل اوسپاند
مسلمانوں کا مذہب اختیار کرے تو اس عورت کو جبراً و قہراً اس کے گھر کے لوگوں کو سپرد کر دیا جائے

۱۹۲

خیر یہ تو ملا صاحب کی شہادت ہے، لیکن کیا کوئی اس شہادت کو بھی جھٹلا سکتا ہے؟
کفار ہند بے تحاشا بدم مساجد میں نمازید و
ہندوستان کے کفار بے تحاشا مسجدوں کو
ڈھلتے ہیں اور ان کی جگہ اپنے مندر بناتے ہیں،
اسی طرح کفار (علاقہ کفر کے رسوم انجام دیتے ہیں
لیکن مسلمان اسلام کے اکثر احکام کے بجا لانے سے
مجبور ہیں۔

الف ثانی ص ۱۶۲

یہ اکبر کی نہیں، بلکہ جہانگیر کی عہد کے ابتداء کے زمانہ کی رپورٹ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی ہے اور یہ باتیں تو وہ شخص جن کا براہ راست تعلق مذہب سے ہے۔

”الف دوم“ میں نجد و کا جو علم ہندوستان میں لہرایا گیا اس میں مسلمانوں کے متعلق
و تہذیبی اجزاء کی حیثیت کیا باقی رہی تھی؟

مضمون کو ختم کرتے جی چاہتا ہے کہ درد کے ان پھپھو لوں کو بھی بھڑکایا جائے
دعوئے کیا گیا تھا کہ سب کو ایک نگاہ سے دیکھا جائے گا، لیکن کیا کیا گیا؟
یا کرایا گیا؟

ملا صاحب اکبر کی زبانی نقل فرماتے ہیں ایک دن اس نے مجمع کو مخاطب کر کے
اپنی رائے ظاہر کی۔

اکون کتا بھائے ہندی را کہ دانایان، اب ہندی زبان کی کتابیں جو ہندوستان کے

متراض عابد نوشتہ اندوہمہ صحیح و نقص
 قاطع است و مدارین و اعتقادات و
 عبادات این طائفہ برانست ترجمہ
 از ہندی بزبان فارسی فرمودہ چہرہ
 بنام خود نہ سازیم کہ غیر مکر و تازہ است
 و بہ منظر سعادت و نیوی و دینی (منہج)
 حشمت و شوکت بے زوال و شگفتہ جب
 کثرت اموال و اولاد دست -

ص ۳۲

متراض و عابد دانشمندیوں کی تصنیفات ہیں، یہ
 سب صحیح اور باطل یقینی علوم پر حاوی ہیں اس
 گروہ (ہندوؤں کے)، اعتقادات و عبادات کا مدار
 دار و مدار انہی کتابوں پر ہے۔ میں کیوں نہیں ان
 کتابوں کے ترجمہ ہندی سے فارسی زبان میں
 اپنے نام سے کراؤں کہ یہ ایسی کتابیں ہوں گی
 جو فارسی میں مکر مضمون والی نہ ہوں گی، بلکہ تازہ
 معلومات ہوں گے اور ان سے دنیوی و دینی
 سعادت فتح و شوکت حشمت بے زوال کے نتائج
 حاصل ہوں گے اور کثرت مال و اولاد کے یہ
 ذریعہ ہوں گی،

اس کے بعد دفتر قائم کر دیا گیا، علماء مقرر ہوئے جو ان کتابوں کی اشاعت کا ادارہ و وسیع کرنے
 کے لیے فارسی زبان میں ان کو منتقل کر رہے تھے لیکن ٹھیک اسی کے مقابلہ میں:-
 عربی خواندان و دانشمندان آں عیب شد
 عربی پڑھنا، عربی جاننا، عیب قرار دیا گیا،
 وفقہ و تفسیر و حدیث و خوانندہ آں
 اور فقہ و تفسیر و حدیث کے پڑھنے والے مردود
 مطعون و مردود
 مطعون بٹھیرائے گئے۔

ادراں علوم کی جگہ ”نجوم و حکمت و طب و حیات و شعر و تاریخ“ افسانہ رائج و مفروض
 گویا مذہبی علوم اور دینیات کی سرپرستی جواب تک حکومت کا شبوہ تھا، یہ سرپرستی انوکھا
 لی گئی، اور اگر کسی دور کے مدارس میں مضامین فنون و سائنس کی حوصلہ افزائی کی گئی، لیکن یہ
 بھی چند دنوں کی بات تھی، آخری فرمان وہی تھا جس کی توقع اس کے بعد ہوئی چاہیے، ملا
 صاحب لکھتے ہیں۔

درب سال حکم شد کہ ہر قوم ترک علوم عربیہ
 اسی سال فرمان صادر ہوا کہ ہر قوم عربی علوم کو بچھڑ کر
 نمودہ غیر از علوم غریبہ از نجوم و حساب و
 صرف ”علوم نادرہ و غریبہ“ یعنی نجوم، حساب

طب و فلسفہ بخوانند۔ ۳۶۴

طب، فلسفہ پڑھا کریں،

پھر اس کے بعد کیا ہوا، ملا صاحب بے چارے اسلامی علوم کے اس مقتل کو دیکھتے ہیں اور روتے ہیں۔

مدرس و مساجد مندرس علماء اکثر بے جلاوطن
شدند و اولاد ناقابل ایساں کہ بسا ند
بمرو بہ پاجھی گیری نام بر آوردند
مدرسے اور مسجدیں سب ویران ہیں اکثر اہل علم
جلاوطن ہو گئے ان کی اولاد ناقابل جو اس ملک
میں رہ گئی ہے ”پاجھی گیری“ میں نام پیدا کر
رہا ہے۔ ۲۶۴

آخر میں ان دو شعروں پر ان کا نوخم ختم ہوتا ہے۔

مدرس از علماء آن چہاں بود خالی

کہ ماہ روزہ نمے خوار خانہ خسار

برند تختہ لوح ادیب از پے زرد

کنند مصححت قاری گرد بوجہ قمار

اور معاملہ اسی پر بس نہیں ہوتا ہے، یہ تو غنیمت ہے کہ اس وقت تک ہندوستان

کی زبان سے عربی الفاظ کی جلاوطنی کی تحریک کا آغاز نہیں ہوا تھا اگرچہ اکبر کا رجحان طبع ادھر

معلوم ہوتا ہے، عموماً چیزوں کے نام رکھنے میں وہ ہندی زبان کو زیادہ پسند کیا کرتا تھا،

مثلاً ”انوپ تلاء“ ”نختہ پول“ ”چھین نگہ“ ”پیر پرشاد“ ہاتھی کا نام وغیرہ اس کے رجحانات کا پتہ

دیتے ہیں، لیکن کھل کر ابھی دماغ میں اس کے یہ تجویز نہیں آئی تھی، تاہم اسی کے قریب

قریب ایک ”چیز“ اس کے زمانہ میں بھی پائی جاتی ہے، یعنی روزمرہ کی بولی کے بجائے

عربی الفاظ کے نکالنے کے وہ عربی حروف کو ہندوستان کی عام زبان سے نکالنا چاہتا

تھا۔ ملا صاحب لکھتے ہیں:

و حروف خاصہ زبان عرب مثل نا با ج و عین

صا د، ضا د، طا و ظا ر از تلفظ بر طرف ساختند

مثلاً ث ح ع ص ط ظ کو بول چال سے بادشاہ

نے باہر کر دیا۔

اور اس پر عمل کرنے کی صورت یہ نکالی گئی تھی کہ

عبداللہ را ابدال اللہ، واحدی را اہدی و عبداللہ کو ابدال اللہ، احدی کو اہدی اور ازی قبیل

امثال اس اگر میگفت خوش سے (الفاظ کو بگاڑ کر) کوئی بون تو بادشاہ بہت داشتند خوش ہو چکے تھے۔

لیکن یہ خدا کی غیبی تائید تھی، کہ اس کوشش کا دائرہ صرف بولچال ہی تک محدود رہا، ورنہ خدا خواستہ اگر لکھنے پڑھنے میں بھی اس طریقہ کو داخل کر دیا جاتا، تو آج اسلام کی محنتوں تک کیا ہماری رسائی ہو سکتی تھی، اور وہ کوشش جو اردو دہندی کے نام سے آج جاری ہے، اس کا مقصد اس کے سوا اور بھی کچھ ہے، کہ قرآن پڑھنے والی امت کو قرآنی الفاظ و حروف سے جتنی دور تک دھکیلا جاسکتا ہو دھکیل دیا جائے۔

اسلامی علوم کی پر بادی کا ایک سامان تو یہ تھا، اسی کے ساتھ ساتھ آہستہ آہستہ اس دور میں علماء و مشائخ ائمہ و خطباء کے نام کی جو جاگیریں صدیوں سے چلی آتی تھیں، ان پر دست اندازی کی گئی۔

اور جیسا کہ ملا صاحب لکھتے ہیں۔

مدرس ہدایہ و کتب منتصیۃ مثلثاتھا منتش
کہ ہدایہ جیسی انتہائی کتابوں کے پڑھانے والوں کو کم و بیش تنوید بیگہ کی جاگیر آخری حد تک تانہ بیگہ کم و بیش بود
اور یہ تواندائی زمانہ میں ملا عبد الغنی کے ہاتھ عمل میں آیا۔ آخر میں تو جیسا کہ خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے۔

از جملہ شعائر اسلام تعین قضاۃ است
اسلام کے منجملہ دوسرے شعائر اس کے لیے اسلامی آبادیوں میں قاضیوں کا تقرر کرنا ہے، جو قرن سابق، در بلاد اسلام کہ در قرن سابق محو شدہ بود
(عہد اکبری) میں مٹا دیا گیا تھا۔ (دکنوب ۱۹ ج ۱)

یہ تھی اس ”صلح کل“ مشرب کی حقیقت جس کا ڈھنڈا حضور اس زور سے پیٹا جا رہا ہے ”خلق دأسا یبش بود“ طباطبائی کے اس جملہ کا مطلب اب کھلتا ہے، واقعہ ہے کہ اس انقلاب کے بعد بقول حضرت مجدد۔

غربت اسلام نزدیک یہ یک قرن نہجے ایک قرن میں اسلام کی غربت اس درجہ کو پہنچی کہ اہل

کفر صرف اس پر راضی نہیں ہیں کہ محض کفر کے احکام کا علانیہ اسلامی بلاد میں اجراء ہو جائے وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ اسلامی احکام بالکل مٹا دیے جائیں، اور اسلام مسلمانوں کو کوئی اثر باقی نہ رہے، بات یہاں تک پہنچائی گئی ہے کہ اگر کوئی مسلمان اسلام کے کسی شعار کا اظہار کرتا ہے، تو اس کو قتل کے انجام تک پہنچا دیا جاتا ہے۔

قرار یافتہ: ست کہ اہل کفر بہ مجبور اجرائے احکام بر بلاد اسلام راضی نہ شونند
مے خواہند کہ احکام اسلامیہ بالکلیہ زائل گردند۔ وائے از مسلمانان و مسلمانان پیدا نشود، کارنایاں سرحد رسانیدہ اند کہ اگر مسلمانے از شعار اسلام اظہار نماید بہ قتل مے رسد، ص ۱۶

یہ تھا اسلام کا حال جہانگیر کے ابتدائی عہد میں، پھر اکبر کے زمانہ میں جو کچھ ملوگا ظاہر ہے اس کے بعد اندازہ ہو سکتا ہے کہ اکبر و جہانگیر کے بعد واقعی عدل اور حقیقی رواداری کے ساتھ جن مسلمان بادشاہوں نے حکومت کی۔ ان پر تعصب اور شدید تعصب کا الزام کیوں لگایا جا رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ جہاں ایسی ایک طرف خواہش عمل کر رہی ہو، اگر اس ملک میں کسی غیر کے ساتھ کچھ بھی اچھا سلوک کیا جائے گا۔ اس کا نام تعصب ہی رکھا جاسکتا ہے ورنہ شاہجہاں اور عالمگیر کی ایام حکومت میں کیا اکبری عہد کے ان قوانین کے مقابلہ میں کوئی ایک قانون بھی ایسا پیش کر سکتا ہے۔ جس کا اثر ملک کے دوسرے طبقوں پر دوسری پڑتا ہو، جو اکبر کی کرتوتوں سے سنی مسلمانوں پر پڑ رہا تھا، اور سچ تو یہ ہے کہ ”الف ثانی“ کی فرضی تحریک کی باگ جن پوشیدہ ہتھیوں میں تھی، ان میں ایک بڑا طبقہ ان لوگوں کا تھا، جو مسلمانوں کے سوائے ہندوستان کے عام باشندوں کے ساتھ بھی رواداری کرنا نہیں چاہتا تھا، آخر اکبر سے مسلمانوں کے علوم کے انہاد کے بعد جو یہ فرمان نکلوا یا گیا تھا کہ۔

ارادہ را از خواندن علم در شہر ہما منع آیند
کہ مصادہ ازین قوم مے خیزد۔
کمیہ قوم کے لوگوں کو علم کے پڑھنے سے شوروں میں روکا جائے کہ اس قوم سے فساد پیدا ہوتا ہے۔ ص ۲۵

بجز ان شودروں کے اس کا اور کون نشانہ تھا، جن کے کان میں علم سننے کے گناہ

میں سیسہ پھرایا جاتا تھا، اور خدا ہی جانتا ہے کہ ہندوستان کی کون کون سی "طکش" قومیں رزا کے تحت میں داخل تھیں۔

بہر حال بات بہت طویل ہو گئی، اور "خوف دعا" سے بھر بھی میں اب تک دور ہوا لیکن کیا کیا جائے روشنی کو وہی پہچان سکتا ہے جس نے اندھیرے کو دیکھا ہوا، ان تفصیلات کی بڑی ضرورت تو یہی تھی، اس کے سوا مدعیات تو رد و تجد کو بھی غھوڑی دیر کے لیے ایک نماشا دکھانا تھا، شاید کہ ان کو عبرت ہو اور وہ یہ سمجھیں کہ ان کا دماغ ممکن ہے کہ نیا ہو۔ ال کادل بھی نیا ہو لیکن اپنے مشق سے جوان کو اپنا معمول و مسخر بنانا ہے وہ بہت پرانا ہے پیغمبروں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کے مقابلہ میں اس کے یہ حربے بہت پرانے ہیں، ہو سکتا ہے کہ جدت پرستی کے ذوق میں شاید ان فرسودہ و پارینہ و سوسوں سے ان میں کچھ گھن پیدا ہو۔

اسی کے ساتھ مایوسوں کے سامنے امید کی ایک روشنی ہے، آج جس خطرہ سے ایمانیوں کے دل غرار ہے، اس کو دیکھنا چاہیے کہ، کل کا خطرہ کیا اس سے کم تھا، بلکہ سچ تو یہ ہے، کہ اس وقت جو کچھ ہو سکتا تھا اب تو عقلی راہوں سے بھی اس کا ہونا بہت بعید ہے، یاد رکھنا چاہیے کہ اسلام کا مذہب بندہ پروردہ در آغوش موج ہے، نہ طوفانوں سے کبھی وہ گھیرایا، اور نہ سیلاب اس کی رفتار کو دھیا کر سکے وَاللّٰهُ مَتَمَّ دُوسَاہ و لَو کَرَاہ الْکَافِرُونَ ۵

لیکن افسوس کے ساتھ ایک تلخ حقیقت کا بھی مجھے آخر میں اعتراف کرنا ہے کہ غریب اکبر، دراصل انہما سے "اکبر" نہ تھا، یہی ملا عبد القادر جن کے حوالہ سے میں نے سب کچھ نقل کیا ہے کہتے ہیں۔

بادشاہ سے کہ جو ہر نفیس و طالب حق بود، اماما می محض ۲۵۵

اس کی زندگی کے ابتدائی واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ شدت کے ساتھ اسلامی عبادات کا پابند تھا، نماز تو بڑی چیز ہے، سفر و حضر میں جماعت بھی ترک نہیں ہوتی تھی، ساتھ عالم امامت کے لیے مقرر تھے، جن میں سے ایک ہمارے ملا عبد القادر بدایونی ہیں

ان کا بیان ہے کہ

ہر پنج وقت برائے خاطر جماعت
در دربار میقتصد ۳۱۵
ہر پنج وقت بر سر دربار جماعت کے متعلق
فرماتے تھے۔

سفر میں ایک خاص خیمہ نماز کا ہوتا تھا، جس میں بادشاہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرتا تھا۔ علم دین اور علماء دین کا احترام جس حد تک کرتا تھا، اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ شیخ عبدالغنی جو اکبر کے ابتدائی عہد حکومت میں "صدر جہاں" تھے ان کے ساتھ بادشاہ از غایت تعظیم و احترام کا ہے یہ انتہائی احترام و تعظیم کی وجہ سے بادشاہ کبھی کبھی "جہت استماع علم حدیث نجانبہ شیخ" سے رفعت دیک دو مرتبہ کفش پیش پائے اوہم سے ماندند۔

علم حدیث سننے کے لیے ان کے گھر جانا اور ایک دو دفعہ تو جوتیاں بھی (شیخ) کے آگے بادشاہ نے رکھیں۔

علماء و صلحا کی صحبت اس قدر مرغوب تھی کہ حضرت شیخ سلیم چشتی کے پڑوس میں رہنے کی غرض سے اس نے فچور ہی کو دار السلطنت بنایا، اور مدتوں پیادہ پا اجمیر شریف حضرت خواجہ رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کو جایا کرتا تھا۔ فچور میں اس نے (نوپ تلاؤ) کے نام سے تالاب بنوایا تھا، اور اس کے ارد گرد عمارتیں بنائی گئی تھیں جن کا نام عبادت خانہ رکھا گیا تھا، ملا عبدالقادر کا بیان ہے کہ جہاں یہ عمارت بنائی گئی، بادشاہ اپنی زندگی کے ابتدائی دور میں اسی مقام پر ایک پرانے حجرہ کے پتھر پر بیٹھ کر کہ:-

از آبادی یک سو افتادہ نشستہ براقبہ
مشغول می شدند و فیض سحر سے ربودند
آبادی سے دور مراقبہ میں مشغول رہتے
تھے اور صبح کے فیض کو حاصل کرتے
تھے۔

نماز جمعہ کے بعد اسی عمارت میں علماء کا اجتماع ہوتا تھا، بعد کو یہ ذوق آتا بڑھا کہ جمعہ کی پوری رات ان ہی علماء و مشائخ کی صحبت میں گذرتی تھی، خوشبو میں جلائی جاتی تھیں،

پوینے کار تحقیق مسائل دین بود چہ
اور دینی مسائل خواہ اصول سے متعلق ہوں

اصول چہ فروغ۔
یافروغ سے ہمیشہ ان ہی کی تحقیق سے سرکاری
بادشاہ اس مجلس میں حسب استعداد ہر ایک کی معقول خدمت بھی کرتا تھا، اسی کا نتیجہ
یہ ہوا کہ وسائل تلاش کر کے علماء و مشائخ کی ایک کافی جماعت یہاں اکٹھی ہونے لگی، ملا صاحب
کا اندازہ ہے کہ۔

جماعت مبہتین و مناظرین چہ محقق چہ
مقلد از حد نظر متجاوز بودند۔ ۱۸۸
بحث و مباحثہ و مناظرہ کرنے والے علماء خواہ
محقق ہوں یا مقلد، ان کی تعداد سو آدمیوں سے
متجاوز تھی،

بھلا جہاں مولویوں کی اتنی تعداد جمع ہو جائے۔ اور وہ بھی ان دنی اغراض کے تحت جو
ان لوگوں کو یہاں تک کھینچ کر لائی تھیں، انجام اس کا وہی ہوا جو ہونا چاہیے تھا۔ شروع شروع
میں پہلا جھگڑا نشستگانوں پر چلا، ہر ایک بادشاہ سے قریب ہونا چاہتا تھا۔ ملا صاحب
لکھتے ہیں کہ یہ
بد نفسیہا از بس جماعت ظاہر شد

پہلی بد نفسی تھی جو اس گروہ سے ظاہر ہوئی۔
اگرچہ اکبر نے اس دفعہ اغراض سے کام لیا، لیکن دل میں غیر شعوری طور پر ان کا وزن کم
ہو رہا تھا۔ آخر ایک دن جبکہ مد چشم بد دور، دین کے ان ستونوں کا یہ حال تھا۔
کہ بایک دیگر تیغ زبان کشید و مقام
ہم ایک دوسرے پر زبان کی تلواریں نکالے
ایک دوسرے کی نفی و تردید اور مقابلہ میں مصروف
تھے کہ ان کے اختلافات اس حد کو پہنچے کہ
ایک دوسرے کی تکفیر کرتے لگا اور ایک دوسرے
کو گمراہ کہنے لگا۔

اور شاہی دربار میں
رگ گردن علاقے زماں برآمدہ آواز ہائے
بند و دم مدد بسیار ظاہر شد
بادشاہ کے متاثر قلب پر ان کی یہ حرکت ناگوار گذری بر خاطر اشرف گراں آمد،
ان مولویوں کی گردن کی رنگیں پھول انہیں، اور شور
ہونے لگا، سخت ہلچل مچ گئی۔

اس کے بعد ملا عبد القادر کو حکم دیا گیا کہ آئندہ سے جوان میں نام معقول ہوں ان کو مجلس میں نہ آنے دینا، یہ پہلی سختی تھی، جو اس جماعت کو نصیب ہوئی، اور گوان کی آمد و رفت باقی رہی، لیکن ایک ایسے بادشاہ کے دربار میں جوان کی ہر گھنگو سے بجائے ایمانی قوت کے سوور فطنی میں روز بروز ترقی کر رہا تھا، آخر ایک کے فتویٰ حلال اور دوسرے کے حرام نے بادشاہ کو مطلق دین ہی کے متعلق۔

در شک اندختہ حیرت بر حیرت افزود
در شک اندختہ حیرت بر حیرت افزود
میں اضافہ ہوتا رہا تا ایک جو مقصود مخفا ہی سامنے
و مقصود از میان رفت
سے جاتا رہا۔

اکبر کے دربار میں کس قسم کے علماء جمع تھے، اس کا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ ان میں ملا عبد اللہ سلطان پوری تھے، جن کا عمدہ مخدوم الملک کا تھا، محض اس لیے کہ حج نہ کرنا پڑے، فرضیہ حج کے اسقاط کا فتویٰ دیا، زکوٰۃ کے متعلق بھی مشہور ہے کہ شنشہا ہی تقسیم والے حیلہ سے کام لیا کرتے تھے اور آخر میں جب ہزار ہا ذلت و خواری کے بعد انتقال ہوا۔ تو بادشاہی حکم سے ان کے مکان کا جو لاجور میں تھا جائزہ لیا گیا۔

چندال خزان و دفائن او پدید گشت
اتنے خزانے اور دفینے ظاہر ہوئے کہ ان خزانوں
کہ قفل آں را بہ کلید و ہم نہ تھاں کشاد
کے تالوں کو ہم کی کنجیوں سے بھی کھولنا
انہاں حبلہ چند صندوق طلا از گود خانہ
نامکن ہے منجملہ ان کے سونے سے مگر
مخدوم الملک کہ بہ بہانہ اموات دفن کردہ
ہوئے چند صندوق مخدوم الملک کے
بود ظاہر شد
گوشت خانہ سے برآمد ہوتے جنہیں مردوں
کے بہانہ سے اس نے دفن کیا تھا۔

صلی

ادھر حضرت شاہ عبد القدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے مولانا عبد القیوم تھے جو عہد اکبری کے سب سے بڑے محدث خیال کیے جاتے تھے، ان ہی کی بادشاہ نے جزیہ سیدھی کی تحقیر اور سارے ہندوستان کے ائمہ و خطباء وغیرہ کی جاگیروں کا اختیار ان کو دیا گیا تھا، لیکن علم کا حال یہ تھا کہ مشہور حدیث الحرم سور النفل کو آپ ہمیشہ بجائے زائے

مجمعہ کے راسے معاملہ سے متعلق فرماتے تھے، اور جب صدارت کے اختیارات ملے تو پھر کسی کو آنکھ ہی نہیں لگاتے تھے، سارے ہندوستان کے مذہبی جاگیرداروں کو دوڑانا شروع کیا، آخر میں یہ حالت ہوئی۔

کہ سارے وکلاء شیخ و فرشتاں بددہلہ بان
و سائساں و حلال خوراں نیز رشوتناے
کل دادے و کلیم از اں در طہ بدر بر دے
کہ لوگ شیخ کے وکیلوں، ان کے فرشتوں،
در بانوں، سائیسوں، حلال خوردں (مہتروں)
تک کو رشوتیں دے دے کر اپنے اپنے
کل اس گرداب سے باہر نکالتے۔

مخدوم الملک اور ملا عبدالنبی دونوں میں رقیبانہ کشمکش جاری تھی، ہر ایک نے دھڑکے
کے متعلق رسالے لکھے، ایک صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ اس کو بوا میر ہے، اس لیے اس
کے پیچھے نماز ناجائز ہے، دوسرا کہتا ہے کہ تو اپنے باپ کا چونکہ عاق شدہ بیٹا ہے،
اس لیے تیرے پیچھے بھی نماز جائز نہیں، الغرض ضعیف و شام شاہی کیمپ علما کے ان دینی
ہنگاموں سے گونچتا رہتا تھا، اور بقول ملا عبدالقادر ایک بڑی مصیبت یہ بھی تھی کہ
جاہل اکبر۔

علما عہد خویش را بہتر از غزالی و رازی
تصور نمودہ بودند کہ اکثرا ایشاں را
دیدہ قیاس غائب بر شاہد کردہ سلف
را نیز منکر شدند۔
اپنے زمانہ کے علما کو غزالی و رازی بھی بہتر
خیال کرتا تھا، پھر ان کے بھیمورے پن کو
بادشاہ نے دیکھا تو سامنے والوں پر غائبوں
کو قیاس کر کے سلف کا بھی منکر ہو گیا۔

اتوا اس عہد کارازی جب عزم کو فریٹتا ہو۔ اور اس زمانہ کے غزالی کے گھر سے طلائی
اینٹوں کی قبریں برآمد ہوتی ہوں، تو گزشتہ زمانے کے رازیوں اور غزالیوں کے متعلق
کیا خیال کیا جاسکتا ہے، ازیں قبل طرح طرح کے مشائخ بھی آتے اور اکبر کے سامنے
محبوٹے دعوے کرتے کبھی کہتے تھے کہ آپ کی فلاں حاملہ حرم کے رطکا ہوگا، بد قسمتی سے
رطکا ہو جاتی، ایک بڑے باکرامت بزرگ لاہور سے نشر لایا، جب اکبر نے
تنہائی میں امتحان کیا اور کچھ پیش نہ چلی تو در پیٹ "کا حیلہ ظاہر کر کے دم بخود ہو گئے یقیناً"

علامہ کا یہ فقہ بھی بڑا فقہ تھا، اور بقول بدایونی

اختلاف علماء کہ یکے فعلے واحرام می
گفت دو گیرے بحید ہمال واحلال می سخت
و جدا انکار گشت -
علامہ کا یہ اختلاف کہ ایک ان میں ایک ہی فعل کو حرام
کہتا تھا دوسرا کسی حلیہ سے اس کو حلال ثابت
کرتا تھا بادشاہ کے انکار کا سبب بن گیا۔

لیکن اس سلسلہ کا سب سے زیادہ ”سیاہ حلقہ“ وہ ہے، جو اگرچہ علماء ہی کا فقہ تھا
لیکن شدت تاثیر نے اکبری الحاد کا اس کو سب سے بڑا ذریعہ بنا دیا۔

میری مراد ملا مبارک ناگوری اور ان کے شہرہ آفاق صاحبزادوں سے ہے، ملا صاحب
جیسا کہ ان کی سوانح حیات سے معلوم ہوتا ہے، بڑے پایہ کے عالم تھے، علوم متداولہ
سے ان کو ہر فن کا ایک مستقل مہرین زبانی یاد تھا، جب تک ناگوریں رہے، زیادہ تر موقوف
اور فقہ و اصول انکا علمی سرمایہ تھا، پھر یہ احمد آباد پہنچے ہیں، اس زمانہ میں ہندوستان
کے ساحلی شہروں میں بجائے عقلیات کے دینی علوم کا زیادہ چرچا تھا، ملا صاحب کو
احمد آباد میں اپنے دینی تبحر کا موقع ہاتھ آیا، لیکن دماغ میں فطرۃ شورش تھی، ملا صاحب
اربعہ اور ان کے اختلافات سے واقف ہوتے کے بعد یہ غیر مقلد ہو گئے، جیسا کہ خود
ابو الفضل لکھتا ہے کہ -

و بہ تگا پورے سخت پایہ اجتہاد و نمود
اگرچہ بہ اعتقائے نیا کان بزرگ و روش
ابو حنیفہ انتساب داشتند و از تعلید برکنار
بندگی دلیل کر دے، (الائین اکبری)
سخت در و دھوکے بعد اجتہاد کے درجہ تک ان
کی رسائی ہو گئی اگرچہ ہندوکان سلف کی پیروی میں ابو حنیفہ
کی طریقی کی جانب اپنے کو منسوب کرتے تھے لیکن تقلید
سے کنارہ ہو کر دیں کی غلامی کرتے تھے۔

اس غیر مقلدی کے مہونے پر سما گایہ ہوا کہ شیراز کے ایک فلسفی ابو الفضل گار دونی
کے حلقہ میں بھی شریک ہو گئے اور،
بسیارے غوامض شفا د اشارات و تذکرہ
و محیطی، را تذکار فرمودند
اور شفا اشارات و تذکرہ محیطی کے بہتیرے مشکلات
کو ان سے حاصل کیا۔

اس پر طرہ یہ تھا کہ ملا صاحب کو تصوف کا بھی شوق ہوا اور

اسالیب تصوف و اشراق بر خواندہ نہ
تصوف و اشراق کے مختلف طریقوں کا بھی مطالعہ
و افراد ال کتاب نظر و تاملہ دیدہ
کیا اھ نظر و فکر اور خدا شناسی کی کتابیں بھی نظر
سے گذریں۔

ظاہر ہے کہ شوریدہ مغزوں میں جب یہ ساری کتابیں جمع ہو جاتی ہیں تو پھر ان سے
بے محابا ایسی باتیں صادر ہوتی ہیں، جن سے جمہور میں یہ بھی پیدا ہوتی ہے، اگرچہ ملا صاحب
پر مہدویت کا کبھی شیعیت کا الزام لگایا گیا، لیکن ابو الفضل کو اس سے انکار ہے، بہر حال
عام علماء کو ان کے طرز و روش سے ضرورتاً شکایت تھی، اور ان پر مولویوں نے چند سخت
حملے بھی کیے، اس کا آسان جواب تو یہی ہو سکتا تھا کہ یہ بھی جواب دیتے لیکن علم
کے غرور نے ملا صاحب کو ایک خطرناک اقدام پر آمادہ کیا، خلاف عادت اپنے زاویہ
درس و ارشاد سے نکل کر بیٹوں کی محبت میں یہ ملک کی سیاسیات میں داخل ہو گئے،
علم کا گھرانہ تھا، اور پوچھے ہوئے؟، زیادہ دیر نہیں لگی، چند ہی دنوں میں دیکھا جاتا ہے۔
کہ دہی ملا مبارک جن کے متعلق ابو الفضل لکھتا ہے کہ:-

شیر خاں و سلیم خاں و دیگر بزرگان در مقام
شیر خاں و شیر شاہ سلیم خاں و پسر شیر شاہ، اور دیگر
آن شدند کہ از وجوہ سلطانی چمیزے
بزرگوں نے اصرار کیا کہ "سلطانی وجوہ" سے کچھ
برگیرند
قبول کریں۔

لیکن "از انجا کہ ہمت بلند بود و نظر عالی سر باز زد"، یہی ملا مبارک، یکا یک اکبر کے
بارگاہ جلال میں اپنے دونوں بیٹوں کے ساتھ حلیوہ فرما ہیں، اس میں شک نہیں ہے، کہ
مولویوں نے ان کو اور ان کے خاندان کو ضرور ستایا تھا، اور ملا صاحب کو ان کی وجہ سے
کچھ دنوں پورے خاندان کے ساتھ در بدر مارا مارا پھرنا پڑا، لیکن کیا اس کا شریفانہ جواب
یہ تھا کہ "بالنسری" کے بچنے کو روکنے کے لیے دنیا سے بانس کے جنگل ہی نالو و کر
نیسے جابائیں، اور بالفرض انتقام سے غصہ میں اگر بھی کرنا چاہتے تھے، تو پھر جو پوٹ
انہوں نے پہاڑ سے کھائی تھی، اس کا بدلہ یہ گھر کی "سبیل" سے کیوں
لینے لگے،

ہر حال تینوں باپ بیٹوں نے اپنے شخصی انتقام کا نشانہ ہندوستان کے اہل سنت کے مولویوں ہی کو نہیں بلکہ اسلام ہی کو بنالیا، مقصد میں کامیاب ہونے کے بعد جس وقت ”اسلام“ کا ایوان“ اپنے سارے متوسلین کے ساتھ چل رہا تھا، اس وقت ملا عبد القادر کا بیان ہے، کہ ابوالفضل کے زبان پر ہر غلطی دیر کے بعد حسب ذیل اشعار جاری ہو جاتے تھے،

اکتس بد و دست خویش در خرمن خویش چوں خود زده ام چه نالم از دشمن خویش
کس دشمن من نیست منم دشمن خویش اے دلائے من دوست من دامن خویش
الغرض اکبری در بار میں ابوالفضل دفیضی کا فتنہ بھی سچ پوچھو تو یہ علماء رسو بھی کا فتنہ تھا۔
کس قدر عجیب بات ہے کہ شخصی اغراض نے ہندو بیچ کیسی سخت قومی اور مذہبی خطرہ کی صورت اختیار کر لی تھی، اور آج بھی جو کچھ ہو رہا ہے کون کہہ سکتا ہے کہ کن اثرات کے تحت ہو رہا ہے، ان فی ذلک لعبرة

کیسا دردناک نظارہ ہے، کہ خود دین کے معماروں کے ہاتھوں دین کی بنیاد کھدائی گئی، اور کسی کو اس کا خیال بھی نہیں آتا تھا، کہ آخر اس کا انجام کیا ہوگا، علاوہ مشائخ کی عام حالت تو یہی تھی کہیں اللہ کے بندوں سے زمانہ کا کوئی حصہ خالی نہیں ہوتا۔ اسی ہنگامہ میں کبھی کبھی ایسے نفوس بھی نظر آ جاتے ہیں جن کے سامنے دنیا سے زیادہ ”آخرت“ اور ”نقد“ سے زیادہ ”نیہ“ عزیز ہوتا ہے۔ حضرت سلیم چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے مولانا بدر الدین کا کارنامہ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ ممتاز ہے، خاندانی حیثیت سے ان کا حکومت اور بادشاہ پر جو اثر تھا ظاہر ہے، لیکن جوں ہی بادشاہ کے طرز عمل میں یہ تغیرات شروع ہوئے، شاہی فوکرسی سے مستعفی ہو کر گھر بیٹھ گئے، اکبر نے چند بار خود ایوان خاص میں بلا کر ان کو سمجھایا، لیکن ہر ملاقات میں ناگواری بڑھتی رہی، انہوں نے قطعی طور پر ”زمین بوس“ وغیرہ رسوم کا شدت سے انکار کیا، حکومت نے ان کے ساتھ سختیاں شروع کیں، آخر تنگ آ کر چپ چاپ

ایک ایک کشتی میں بیٹھ کر ”ج“ کے شرف مشرف ہوئے
جہدہ مدغرا بے نشہ نشرف جج مشرف شد

اور کعبہ کی دیوار کے نیچے کعبہ دارے کی امانت بغیر کسی خیانت کے سپرد کر کے اپنے فرض سے سبکدوش ہو گئے، واللہ اعلم

درباری امراء میں ایک صاحب قطب الدین خاں تھے، اکبر اپنے دین جدید کی ان کو بھی تبلیغ کیا کرتا تھا، خاں صاحب نے ایک دن فرمایا۔

بادشاہان ولایت چوں اخوند کاروم وغیرہ
دوسرے مالک کے سلاطین مثلاً روم کے اخوندکار
ایشان کہ ایں سخناں نشوند چہ گوئند ہمہ
اسطمان ترکی، وغیرہ اگر ان باتوں کو سنیں گے تو
ہمیں دین دارند خواہ تقلید کی باشد
کیا کہیں گے، آخر وہ لوگ تو سب ہی دین رکھتے
خواہ نہ
ہیں خواہ تقلید ہی ہو، یا نہ،

اکبر ان کے اس فقرہ پر بگڑ گیا، اور غریب پر یہ الزام لگایا کہ تم "اخوند کاروم" کے دربار میں رسوخ حاصل کرنا چاہتے ہو خوب خوب رسا، ایک اور امیر شہباز خاں تھے، پھرے دربار میں اللہ تعالیٰ کے اس بندہ سے نہ رہا گیا، جب پیر کو بھی اس نے اسلامی ارکان پر تسخر کرتے ہوئے دیکھا، بے ساختہ ان کی زبان سے "اے کافر ملعون تو ہم اس چنین سخناں سے گوئی، نکل پڑا، خاں صاحب کی ان گالیوں کو سن کر اکبر آپے سے باہر ہو گیا اور کہنے لگا کہ "ایسے لوگوں کے منہ پر نجاست بھری ہوئی جوتیاں گواتا ہوں"

بہر حال زیادہ تو نہیں، لیکن اکے، د کے اس تماش کے بھی لوگ کبھی کبھی نظر آجاتے ہیں، خود مولانا عبد النبی جن کو اکبر نے زبردستی مکہ معظمہ جلا وطن کرا دیا تھا، جب دوبارہ ہندوستان واپس ہوئے ہیں، اس وقت حمیت و غیرت کی دبی دباٹی جنگاریاں پھر چمک اٹھی تھیں، ایک دن برسر گفتگو زبان سے چند سخت الفاظ بادشاہ کے رو برد نکل پڑے، وہی اکبر جس نے کبھی ان کی جوتیاں سیدی صی کی تھیں ملا عبد الفادر لکھتے ہیں کہ:-

مشتے مضبوط بنفس خود بر دے اور زوند
گفت چرا بکار و نمی زنی صاحب ۳۱۱

ایک سخت مکہ بادشاہ نے خود اپنے ہاتھ سے
(شیخ عبد النبی) کے منہ پر باراشیخ صاحب نے کہا کہ

پھری سے کیوں نہیں مار ڈالتے ہو۔

لیکن بد تیزی کے اس طوفان کا مقابلہ بھلا ان نگوں سے کیا ہو سکتا تھا؟ قدرت ہمیشہ ایسے موقع پر کسی ایسی ”عظیم ہستی“ کو برسر کار لاتی ہے، جو وہی کمالات اور غیبی قوتوں سے سرفراز ہوتا ہے، اور مد اصل یہ ساری تہید اسی بزرگ ہستی اور اس کے مجر العقول کا نام ہے، آہنیں عزائم و ارادے کی تفصیل ہی کے لیے بنتی، لیکن تہید بھی اتنی طویل ہو چکی ہے، کہ اب اس کے لیے کسی دوسرے مستقل باب یا در مقالہ ”کی ضرورت ہے بلکہ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ مذکورہ بالا واقعات ہائلہ کے دیکھنے کے بعد اب اندازہ ہو سکتا ہے کہ مغلی تخت پر اکبر کے نام سے جو بادشاہ پچاس سال تک بیٹھا رہا، وہ کیا تھا، اور پھر اچانک عہد جاگیر میں دریا کا رخ بدلتا ہے، تاکہ آنکھ شاہجہاں کے عہد تک پورا بدل جاتا ہے، اور عالمگیری دور میں تو وہ اسی سمت خراٹے بھرنے لگتا ہے، صرف اتنی سی بات حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے پہچاننے کے لیے اس وقت کافی ہو سکتی ہے، جب یہ بتا دیا جائے کہ یہ جو کچھ ہوا، حق تقائے نے اس کا ذریعہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی ہستی گرامی کو بنایا، میں نے ارادہ کیا تھا کہ واقعہ کے اس رخ کو بھی تفصیل کے ساتھ لکھوں، لیکن میں جانتا تھا، کہ اکبری فتنہ جس کا دوسرا نام الف ثانی کا فتنہ ہے، عوام خواص بھی بحر چند مشہور باتوں کے واقف نہیں ہیں، یا ان کو ناواقف رکھنے کی کوشش کی گئی ہے ضرورت تھی کہ اس پہلو کو خوب اچھی طرح واضح کیا جائے خدا کا شکر ہے کہ اس پر ایک سیر حاصل بحث کرنے کا مجھے موقع مل گیا، اگرچہ جو کچھ بھی لکھا گیا ہے، اس کے مقابلہ میں بہت کم ہے، جو واقع ہوا تھا، اور جس کا مواد تاریخ کے منتشر اوراق میں بکھرا ہوا ہے، خود ملاحظہ القادر جس کی کتاب سے میں نے ان واقعات کا انتخاب کیا ہے، بندہ خدا نے نہ جانے کس مصلحت سے ان کو تقریباً ستر سو صفحات میں انتہائی بے ترتیبی کے ساتھ پراگندہ صورت میں قلم بند کیا ہے ترتیب میں مجھے کافی وقت اٹھانی پڑی تاہم ایک کام ہو گیا، اب رہا دوسرا پہلو یعنی حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے نجدیدی کارنامے اس وقت چند کلی واقعات

کا ذکر کر کے میں اس اپنے مضمون کو سردست منتقم کرتا ہوں۔

اکبر کی تخت نشینی کے آٹھویں سال ۹۶۱ھ ہجری میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت باسعادت بہ مقام سرہند ہوئی، کم و بیش چالیس سال کا زمانہ آپ نے دہلی اکبری میں گزارا، حضرت کی عمر کا یہ حصہ زیادہ تر علوم ظاہری و باطنی اور کمالات باطنی کے حصول میں صرف ہوا، جوانی کے ایام میں آپ اکبر آباد (اگرہ) بھی تشریف لائے تھے، جہاں دوبارہ کے ان دونوں عالموں ابو الفضل و فیضی سے آپ کی خوب خوب ملاقاتیں رہیں بہ ظاہر الیہا معلوم ہوتا ہے، کہ جس ارادہ کا ظہور بعد کو ہوا، اس کا تخم ان ہی ملاقاتوں کے سلسلہ میں پیدا ہوا۔ ابو الفضل و فیضی آپ کی غیر معمولی قابلیت ذہن و ذکاوت سے بہت متاثر تھے بلکہ مشہور تو یہاں تک ہے کہ ”سواطع الالہام“ جو فیضی کی مشہور بے نقط تفسیر ہے، اس میں حضرت کی بھی امداد و شریک تھی فیضی کو حیرت ہو گئی، جب ایک دن اس صنعت میں جس کا وہ ملزم تھا، مضمون گرفت میں نہیں آ رہا تھا، اس نے حضرت سے ذکر کیا۔ کہا جاتا ہے برداشتہ قلم آپ نے اسی صنعت بے نقط میں پوری عبارت لکھ دی۔ ان ہی دونوں کا ایک مشہور واقعہ یہ بھی ہے کہ عید کے چاند میں اختلاف ہو رہا تھا شرعی ثبوت سے پہلے ہی اکبر نے عید کا اعلان کر کے لوگوں کے روزے توڑ دے دیئے اسی دن حضرت بھی ابو الفضل سے ملنے آئے پوچھنے پر ابو الفضل کو معلوم ہوا کہ حضرت تو روزے سے ہیں، اس نے وجہ دریافت کی، آپ نے فرمایا کہ چاند کے متعلق اب تک شرعی شہادت فراہم نہیں ہوئی ہے۔ ابو الفضل نے کہا کہ بادشاہ نے تو حکم دے دیا ہے اب کیا غدر ہے، بے ساختہ آپ کے منہ سے اس وقت یہ جملہ نکلا۔

بادشاہ بے دین ست اعتبار سے نادر

ابو الفضل خفیف سا ہو کر رہ گیا۔ پھر بھی اس نے پانی کا پیالہ اٹھا کر آپ کے منہ سے لگایا، لیکن آپ نے ہاتھ جھٹک دیا، اور اسی وقت غصہ میں گھر چلے آئے کہلا بھیجا کہ اہل علم سے ملنے جلنے کا شوق ہے تو ان سے ملنے کے طریقے سیکھو، ابو الفضل نے معافی مانگ لی، اور پھر آمدورفت شروع ہو گئی، اس کے بعد آپ پھر والد کے ہمراہ

سے سرہند واپس لوٹ گئے، اور زندگی کا بقیہ حصہ اسی قصبہ میں گزاراج کے ارادہ سے ایک دفعہ دہلی آئے۔ یہاں حضرت باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ بعض غیبی اشاروں کے تحت ماوراءالنہر سے دہلی پہنچ کر کسی کے انتظار میں بیٹھے تھے کہ اتنے میں۔

آمد آں یار سے کہ مامے خواستم

دو دنوں میں ملاقات ہوئی۔ پھر کیا طے ہوا خدا ہی جانتا ہے اس کے بعد دیکھا گیا کہ حضرت دوبارہ سرہند کی طرف لوٹ گئے، اور وہیں اپنے مرشد کی زیر نگرانی سلوک کے مقامات طے کرتے رہے۔ ابوالفضل اور فیضی کی صحبت اگرہ میں آپ کے لیے بہت مفید ثابت ہوئی۔ ان لوگوں سے آپ کو ”فتنہ“ کے اسباب، اور ان موثرات کے سمجھنے کا خوب موقع ملا جس نے بادشاہ اور اس کی حکومت کو اس نقطہ تک پہنچا دیا تھا۔ غالباً وہیں آپ نے ان حربوں کا پتہ چلا لیا، جن کی راہوں سے یہ لوگ اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کر رہے تھے، تندر بیج آپ نے ان حربوں سے اپنے کو بھی مسلح کیا۔

خلاصہ یہ کہ اکبر کا زمانہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے لیے تیار کی کا زمانہ تھا۔ ادھر اس کا انتقال ہوا اور جہانگیر تخت پر بیٹھا۔ کہ آپ میدان میں اتر پڑے، مگر حال مکتوبات شریف سے اندازہ ہوتا ہے کہ جہانگیر کے تخت پر بیٹھنے کے ساتھ ہی آپ نے اپنا کام شروع کر دیا، قریب قریب اس وقت آپ کی عمر کے چالیس سال پورے ہو چکے تھے مگر حال یہ ہو سکتا تھا کہ آپ بھی ملک کی سیاسیات میں شریک ہو کر، حکومت کا کوئی عہدہ اپنے ہاتھ میں لے کر کام کرتے، اور جس قسم کے وسائل آپ کو میسر تھے۔ یہ چنداں دشوار بھی نہ تھا۔ لیکن آپ نے بظاہر اپنے کو سلطنت سے بالکل الگ ٹھٹھک رکھا، لیکن مکاتب ابٹھا کہ دیکھو! جہانگیر کے دربار کا شاید ہی کوئی مختار رکن ہو سکا جس کے نام سے آپ کے خطوط نہیں ہیں، خان اعظم، خان جہاں، خان خاناں، مرزا داراب، قلیچ خاں۔ خواجہ جہاں اور سب سے زیادہ نواب سید فرید صاحب وغیرہم کے نام خطوط ہیں، ان تمام خطوط کا قدر مشترک صرف ایک ہی مقصد ہے کہ جس طرح ممکن ہو اس نقصان کی تلافی ہوئی چاہیے۔ جو اسلام کو اکبری عہد میں پہنچ گیا ہے، یہ

بات کہ آپ نے جہانگیر کے تخت نشینی کے ساتھ یہ کاروبار شروع کر دیا تھا اس کا پتہ خود آپ کے خطوط سے چلتا ہے۔ لالہ بیگ جہانگیری دربار کے ایک امیر ہیں ان کے نام والے مکتوب میں فرماتے ہیں،

در ابتدا پادشاہت اگر مسلمان رواج یافت و مسلمانان اعتبار پیدا کرند فہما و اگر عیاذ باللہ سبحانہ در ترقف افتد کار بر مسلماناں بسیار مشکل خواهد شد
بادشاہت کے شروع ہی میں اگر مسلمان کا رواج ہو گیا، اور مسلمانوں کا کھو یا ہوا اعتبار حاصل ہو گیا تو کیا کہیے، لیکن العیاذ باللہ اگر اس میں کچھ رکاوٹ یا تاخیر ہوئی تو مسلمانوں کا کام سخت دشواری میں پڑ جائے گا، العیاذ باللہ

الغیاث، الغیاث

آخر میں فرماتے ہیں، اور کتنے خروش و جوش کے ساتھ فرماتے ہیں۔

تا کہ کام صاحب دولت بایں سعادت مستعد گردد و دو کلام شاہ باز بایں دولت دست برد نماید و ذلک فضل اللہ یوتبہ من یشاء و اللہ دعا الفضل العظیم
دیکھیں کون ایسا صاحب دولت ہے۔ جو اس سعادت سے فیض یاب ہوتا ہے اور کس شاہ باز کی رسائی یہاں تک ہوتی ہے۔ کہ خدا کا فضل سے جسے چاہے دے، اور خدا بڑے فضل والا ہے۔

ایک دوسرے مکتوب میں ”خان جہاں“ کو اسی مقصد کی طرف متوجہ فرماتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں:

جہیں خدمت کہ در پیش دارند اگر آں را باتیاں شریعت علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام جمع سازند کار انبیا کردہ باشند و دین متین را منور ساختہ و معمر گردانیدہ ما فقیراں اگر سالہا جاں بکنیم و دریں عمل بہ گردنما شدہ باز آں نہ نسیم
ہم تو ذکر ہی جہنم کرتے ہو۔ اگر اس کو آنحضرت صلی علیہ وسلم کی شریعت کے زندہ کرنے کا ذریعہ بنادو تو تم نے گویا پیغمبروں کا کام کیا، دین متین کو روشن کر دے اور آباد کر دے، ہم فقیر لوگ اگر اپنی جان بھی لگا دیں جب بھی آپ جیسے شاہ بازوں کی گردن تک نہیں پہنچ سکتے ہیں۔

سگوٹے توفیق وسعادۃ درمیان انگنڈہ اند
سعادۃ اور توفیق کی گیند میدان میں پھینکی گئی
کس بمیدان در نمی آید سواراں چه مشروط۔
ہے۔ میدان میں کوئی نہیں آ رہا ہے۔ آخر
سواروں کو کیا ہو گیا ہے۔

اور مکتوبات شریف میں تو اس قسم کے مضامین کا ایک ذخیرہ موجود ہے۔ دیکھنے
کی بات یہ ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دربار کے ان امراء پر آخر کس طرح قابو حاصل
کیا، حالانکہ کوئی زیادہ زمانہ نہیں گزرا تھا۔ یہ جتنے نئے اکبر ہی کی بھیلی کے چٹے بٹے تھے
ابوالفضل وقیفی کے فیض یافتہ تھے ان اسباب کا احاطہ اور استقصاء اور وہ بھی اس
مقالہ میں مشکل ہے۔ لیکن سرسری طور پر اس عہد کے علماء اتنا تواندازہ کر سکتے ہیں کہ
حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے لکھنے لکھانے میں کیا وہ رنگ اختیار نہیں کیا تھا
جو اس عہد کے بڑے سے بڑے انشا پردازوں کا تھا، ایک طرف آپ ابوالفضل کی
سحر نگاریوں کو رکھیے، اور دوسری طرف حضرت مجدد کے زور قلم کو رکھیے، پھر اندازہ
کیجئے کہ انشاء کا زور کس میں ہے، اسی کے ساتھ آپ نے ”دینی حقائق“ کی تعبیر میں بھی
اپنے زمانہ کا ساتھ دیا کہتے وہی تھے، جو تیرہ سو سال پیش تر سے کہا جاتا تھا۔ لیکن
کہنے کا وحب وہ اختیار کیا، کہ سنتے والے کو محسوس ہوتا تھا، کہ شاید کوئی نئی باتیں سن
رہا ہے، ایک نیا فلسفہ، نئے نظریات، جدید نظام اس کے سامنے پیش ہو رہا ہے۔
یہ ہیں مجددانہ ہاتھوں کی چاکرستیاں جن کے ذریعہ سے وہ اپنے زمانہ کے عامی ماعول
پر قابو حاصل کرتے ہیں۔ اور قابو پالینے کے بعد تو پھر اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔ کہ
اس راہ سے آپ مخاطب کے دل میں جو چاہیئے ڈالیے، جن منشیانہ اور فلسفیانہ
تعبیروں سے الحاد پیدا کیا گیا تھا۔ شیخ فاروقی کے خطوط میں دیکھو بھیک ان ہی
تعبیروں سے وہ براہ راست قرآنی تعلیمات، اور پیغمبرانہ سنن کی عنطرت قلوب میں
آراتے چلے جاتے ہیں۔

کیا اس زمانہ کے علماء کے لیے اس میں کوئی عبرت ہے، یاد رکھنا چاہیئے کہ عوام سے
مراد کبھی وہ جماعت نہیں ہوتی۔ جن کا شمار ان بڑے جاہلوں میں ہے، بلکہ ہر قوم کا یہ

طبقہ ان لوگوں کے زیر اثر رہتا ہے جو دنیاوی حیثیت سے مناصب و جاہ کے مالک ہوتے ہیں، حضرت مجدد صاحب کا قلم اسی طبقہ کے شکار میں بڑا ماہر تھا، آج بھی عوام پر ان ہی لوگوں کا اثر ہے۔ جو انگریزی تعلیم پاکہ حکومت میں کسی عہدہ یا وقار کے مالک ہیں۔ عام مسلمانوں کو قابو میں لانے کے لیے ضرورت اس کی تھی، کہ علماء اس طبقہ کو اپنے دائرہ عقیدت سے ہٹانے نہ دیتے، لیکن اس بد بختی کا کیا علاج ہے کہ یہ صف مقابل کی ایک جماعت ٹھہرائی گئی ہے۔ علماء صرف ان لوگوں پر قناعت کیے ہوئے ہیں، جو ابھی حکومت سے دور ہیں یا دوسرے لفظوں میں جن پر جدید تعلیم کا اثر نہیں پڑا ہے۔ لیکن بکری کی ماں کب تک بغیر نائے گی۔ خصوصاً لازمی تعلیم کے بعد کیا آپ امید کرتے ہیں کہ آپ کی قوم میں پھر کوئی ایسی جماعت بھی رہ جائے گی۔ جس کو موجودہ تعلیم کی ہوا نہ لگی ہو، اگرچہ قیمتی اوقات کا بہت بڑا حصہ ضائع ہو چکا ہے، لیکن پھر بھی کامل مایوسی کی حد تک بات نہیں پہنچتی ہے۔

لیکن سچی بات یہ ہے کہ یہ چیزیں بھی اسی وقت کا رہ سکتی ہیں۔ جب ان سے بھی پہلے کام کرنے والا اپنے اندر اس ”یقین“ کو پیدا کر چکا ہو، جو بے چین کر کے اس کو کام کرنے کے لیے مضطرب اور بے کل کر دے، وہ کام کو نہ اٹھائے بلکہ کام ہی اس کو اٹھائے اور نہ مذہب ٹھنڈے دنوں سے آپ اس گری کو کہاں پیدا کر سکتے ہیں جس کے شعلے حضرت مجدد کے لفظ لفظ سے پھوٹے پڑتے ہیں۔ خدا کا شکر ہے، کہ ابھی علماء کے چند افراد ہیں، ”یقین“ کا یہ ذخیرہ باقی ہے، وہ اس کو دوسروں تک منتقل کر سکتے ہیں، لیکن صرف اس کی ضرورت ہے کہ جن کو یہ ”یقین“ سپرد کیا جائے، ان کو عصری اسلحہ اور آلات سے بھی مختصر اہبت مسلح ہو جانے کا سامان کہ لیا جائے تو ہو سکتا ہے کہ اسی ”گہرے کوئی“ ”سوار“ آج انہیں توکل نکل پڑے۔

خبر یہ ایک ضمنی بات تھی، میں اپنے اس مضمون کو محض ان چند باتوں کے ذکر کے بعد ختم کرتا ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ درباری امراء کو قابو میں لانے کے بعد حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو ابتداء میں بعض دشواریاں بھی اٹھانی پڑیں، بعض اہل علم جو آپ کو اور آپ کے نصب العین کو نہ سمجھ سکے، کچھ اپنی جیسی تنگ نظریوں سے حضرت کو بھی انہوں نے مہم خیال کیا، اور معاشرانہ رشک و حسد کے سلسلہ میں حسب دستور وہی چند پینترے جو اس جماعت کی طرف سے ہمیشہ ارباب حق کے مقابلے میں نکالے جاتے ہیں، آپ کے ساتھ بھی نکالے گئے۔ آپ پر بعضوں نے کفر کا فتویٰ بعضوں نے فسق کا فتویٰ صادر کیا بادشاہ کو بھی بدگمان کرنے کی کوشش کی گئی۔ "یہ یہودیوں کا بادشاہ ہے" علامہ سعد نے اجار بیود کی پیروی میں بادشاہ کے کان میں اس کی بھی بھنک ڈالی، امراء وقت حکام عصر کی آپ کی ذات کے ساتھ گرویدگی اس یہودیہ نہ اہتمام کی ممد ثابت ہوئی، آخر آپ کو کچھ دن کے لیے اس منزل سے بھی گزرنا پڑا، جس سے ہمیشہ اس راہ کے چلنے والوں کو گزرنا پڑا ہے، آپ کو گوالیار کے قلعہ میں قید کیا گیا، زندان کے یہ دن حضرت مجددؑ کے بڑے پر لطف گزرے، مکتوبات میں اس کی طرف مختلف مقامات میں اشارہ بھی کیا گیا ہے۔

لکھا لا یخفی علی من طالعہا۔

لیکن "حق" کا آفتاب کب تک چھپا رہتا، صبح ہوئی اور اس کا دمکتا ہوا "چہرہ" اگلے کے سامنے تھا۔ ان شاء اللہ جب کبھی اس حصہ کی تکمیل کا موقع آیا اس وقت اس کی پردہ کی تفصیل کی جائے گی، بالفعل صرف حضرت کے اس مکتوب گرامی کو اپنے مضمون کا خاتمہ بنانا ہوں جو اپنے صاحبزادوں حضرت خواجہ محمد سعید و خواجہ محمد معصوم کے نام آپ نے دہلی سے اس وقت لکھا جب زندان بلا سے "رہائی" کے بعد آپ جہانگیر کے دربار میں بصد عزت و احترام حق تعالیٰ کی طرف سے شریک کیے جاتے ہیں اور روزانہ بعد مغرب بادشاہ سے خاص صحبت رہتی ہے۔ یہ تیسری جلد کا (۴۳) مکتوب ہے۔

اس طرف کے حالات بہت اچھے ہیں، موضع ^{میں} شکر کا عجیب و غریب محبتیں گزاری جا رہی ہیں اللہ

المحمد لله وسلاطین علیہا ولا الذی اصطفیٰ
احوال وادعای این حد و مستوجب حمد

است صحنہائے عجیب و غریب سے
گزارند بغایت اللہ سرمرے دریں
گفتگو ہائے امور و تہذیب و اصول اسلامیہ
ساہل و ملامتہ راہ نمی یابد و همان عبارات
کہ در خلوات و در مجالس خاصہ بیان میگردد
دریں محرکہ ہا بتوفیق اللہ سبحانہ بیان می
نماید اگر یک مجلس را نہ سید دفترے باید
خصوصاً مشبکہ شب ہفتہ ہم رمضان بود
آن قدر را نہ بعثت انبیاء علیہم الصلوٰت
والتسلیمات و از عدم استقلال عقل و از
ایمان با آخرت و عذاب و ثواب دران
و اثبات رسالت و از خانیۃ نبوت
خاتم الرسل، و از مجد و ہر ماتہ و از اقتدار
بخلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم
و سنتہ تراویح و از بطلان تاسیخ و از
احوال جن و جنیان و از عذاب و ثواب
الیشاں و امثال آنہا بسیار مذکور شد و بحسن
استماع مسوع گردید و ہم چنین دریں ضمن
اشیائے دیگر از احوال اقطاب و ابدال و
اوتاد و بیان خصوصیات الیشاں کذا و کذا
مذکور گشت الحمد للہ سبحانہ کہ بجائے مانند
و تغیر سے ظاہر نمی شود و دریں واقعات
و ملاقات شہد حق را سبحانہ و تعالیٰ

کی غنایت سے اپنی ان ساری گفتگوں میں
دینی امور اور اسلامی اصول کے متعلق بال برابر قسم
کی زہی یا سستی کا اظہار نہیں ہوا، وہی باتیں جو
خاص مجلسوں اور خلوت میں بیان کی جاتی تھیں ان
محرکوں میں بھی حق تعالیٰ کی توفیق سے وہی بیان
ہو رہی ہیں اگرچہ کسی ایک مجلس کا بھی حال نکھوں
تو اس کے لیے ایک دفتر چاہیئے، خصوصاً آج
کی رات جو رمضان کی، اتمہ پنج ہے پیغروں
علیہم الصلوٰت والتسلیمات، کی بعثت اور یہ کہ
”عقل“ زندگی کے تمام مسائل کے لیے مستقل
اور کافی نہیں ہے، اور آخرت عذاب و ثواب پر
ایمان لانے حق تعالیٰ کے دیدار اور خاتم الرسل
(صلی اللہ علیہ وسلم) کی ختم نبوت اور ہر صدی کے
مجدد اور خلفائے راشدین کی پیروی رضی اللہ
عنہم، اور تراویح کا مسنون ہونا، تاسیخ کا باطل
ہونا، جن اور جنیوں کا ذکر ان کے عذاب و
ثواب کا مسئلہ اور اسی قسم کی بہت سی باتوں
کا ذکر رہا۔ (بادشاہ) نے خوبی و حسن کے ساتھ
سنا، اسی سلسلہ میں اقطاب و ابدال و اوتاد
اور ان کی خصوصیتیں مثلاً یہ ہیں۔ ان
باتوں کا بھی ذکر آیا خداوند تعالیٰ کا فنکار
ہے کہ بادشاہ ایک حال میں رہے، اور
کسی قسم کا کوئی تغیر و جوہر ہی پر دلالت کرے

مصلحتاً و سرہا مکنون بود الحمد للہ
الذی ہدانا لهذا و ما كنا لنهتدی
لو ان ہدانا للہ لقد جازت
وصل ربنا بالحق۔

اس کا اظہار نہ ہوا، شاید ان ملاقاتوں میں حق تعالیٰ
میں حق تعالیٰ کی مصلحتیں ہوں۔ اور ان کے
اسرار ان میں پوشیدہ ہوں، شک ہے اس خدا
کا جس نے مجھے اس بات کی طرف راہنمائی
فرمائی ہم اس راہ کو پائیں سکتے، اگر حق تعالیٰ
راہ نہ دکھاتے، بلاشبہ ہمارے رب کے پیغمبر
”حق“ کے ساتھ آئے۔

دیگر ختم قرآن رانا سورہ عنکبوت
رسانیدہ ام شب کہ اذان مجلس برگشتہ
ہے اُمم بہ تراویح اشغال سے یا ہم این دولت
عظمیٰ حفظ دیرین فترات کہ عین جمعیت
بود حاصل گشت الحمد للہ اولاً و آخراً۔

دوسری بات ختم قرآن سورہ عنکبوت تک
پہنچا چکا ہوں۔ رات کہ جب اس مجلس (شاہی
مجلس) سے واپس آتا ہوں، تب تراویح میں
مشغول ہوتا ہوں۔ اہد حفظ کی دولت جو ان
پر بیشانیوں میں دجو عین جمعیت تھی، حاصل ہوئی
الحمد للہ اولاً و آخراً

غور سے بار بار اس مکتوب کے ہر لفظ پر غور کرنا چاہیئے، جس تفصیل کا میں نے اپنے
دوسرے مقالہ میں وعدہ کیا تھا۔ واقعہ یہ ہے، اس کا اجمال سب اس میں موجود ہے۔
خصوصاً اس مکتوب میں آپ نے ان مضامین کی ایک اجمالی فہرست دے دی ہے
جن پر آپ ”العثمانی“ کے فتنہ اکبری کے رد عمل کے لیے گفتگو فرماتے رہتے تھے
کلیات تقریباً سب ہی آگئے ہیں۔

بہر حال حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اس کے بعد جہاں گیر کی گرویدگی اتنی
بڑھی کہ برابر اپنے ساتھ آپ کو شاہی کیمپ میں رکھتا تھا، اور آخر میں اپنے دلی
عہد شامزادہ خرم (شاہجہان) کو آپ کے دست حق پرست پر بیعت کرنے کا حکم
دیا، اور یوں مغل امپائر کو خدا کے ایک فیقر نے بے دامن خرید لیا، چاہتا تو اس
سے وہ اپنی بادشاہی کا کام لے سکتا تھا۔ لیکن وہ اس کے بعد بھی فقیر ہی رہا۔

بلکہ سچ یہ ہے کہ کتنوں بادشاہوں کو بادشاہی کے ساتھ بھی فقیر ہی بناؤ رکھا۔
والقصہ بطولھا والنشاء اللہ سنا نزل الیہا نزلت اخری ۵

اگلے صفحہ سے جو مضمون شروع ہو رہا ہے وہ اس مضمون
کی دوسری قسط ہے، جو مولانا گیلانی رحمہ کی ہمینے
کے بعد لکھ سکے تھے۔
مرتب

الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ

(۲)

تصوف و صوفیہ

حضرت مجدد امام سرہندی قدس سرہ العزیز کے متعلق اب تک جو کچھ لکھا گیا تھا زیادہ تر اس کا تعلق حضرت ہی کے فقرہ

در سلطنت پیشین عنا و دین مصطفویٰ مفہوم
می شد (مکتوب ۶۵ و قراول)
پچھلی حکومت میں دین مصطفوی سے دشمنی اور غنا
مفہوم ہوتا تھا۔

کی شرح سے تھا۔ ملا عبدالقادر بدایونی (پیش امام دربار اکبری کی حلفی شہادت کی روشنی میں اسی مرقع کو بے نقاب کیا گیا تھا، اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ ملا صاحب نے جو لکھا ہے۔ خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے مختلف مکتوبات میں بھی اجمالاً اس کا ذکر پایا جاتا ہے مثلاً مکتوب ۷۱ میں فرماتے ہیں۔

در قرن ماضی (مہد اکبری) بر سر اہل اسلام جہا
گذشتہ زبونی اسلام باوجود کمال غربت و قرونی
سابقہ ازیں گزشتہ بود کہ مسلمانان بر دین خود
باشند و کفار بر کیش خود کریمہ لکم دینکم دلی
دین بیان این معنی است و در قرن ماضی کفا
مسلمانوں پر پچھلے دور میں کیا کچھ گندریا، اسلام کی زبوں
حالی پہلے زمانہ میں اس سے آگے نہ گئی تھی۔ کہ مسلمان
اپنے دین پر رہیں اور کفار اپنے دین پر لکم دینکم
ولی دین کی آیت سے ہی معلوم ہوتا ہے لیکن گذشتہ
دور (اکبری) میں کھلے ہندوں اسلامی سلطنت میں

بر ملا بطریق استیلا اجراء احکام کفر و بداد
موم می کہ دند و مسلمانان ازاظهار احکام
سما عاجز بودند اگر میکردند بے قتل رسیدند ۶۵
کفر کے قوانین غالب اور نافذ تھے بجا ایک مسلمان
اسلامی قوانین کے اظہار سے عاجز تھے اگر ظاہر
کرتے تو قتل کیے جاتے۔

کیا غریب ملا کی شہادتیں اس سے بھی زیادہ تیز و تند ہیں، اور یہ تو عبد اکبری کا حال تھا،
خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ اپنے زمانہ کی عینی شہادت ان الفاظ میں قلم بند فرماتے ہیں۔

اسلام ضعیف گشتہ کفار مہند بے تحاشا ہدم
مسجدی نمایند و در آنجا تعمیر معبد ہائے خود
می سازند۔ مکتوبات امام ربانی ۱۰، ص ۱۳۳
اسلام اتنا کمزور ہو گیا ہے، کہ ہندوستان کے
کفار بے کھٹکے مسجدوں کو گرا رہے اور ان کی جگہ
اپنے مندر بنا رہے ہیں۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی نیتاں میں جو آگ لگی تھی اس کی شعلہ فشا نیاں کس حد
کو پہنچی ہوئی تھیں۔ مکتوب ۹۲ ج ۲ میں خود اپنے حوالہ کے ایک جزئی حادثہ کی خبر ان الفاظ
میں دیتے ہیں۔

در تخت نیمردوں و حوض کوکھیت مسجد بے بود و
مقبرہ عزیز بے آن راہم کردہ بجائے آن دیرہ
کچوں ساختہ اند۔ مکتوبات ۱۱
تختایسر میں کوکھیت (غالباً کوکھیت) کے مالاب
کے اندر ایک مسجد اور ایک معزز آدمی کی قبر تھی
ان کو ڈھا کر بجائے اس کے ”دیرہ کلا“
”مند“ بنایا گیا ہے۔

مکتوب ۱۲ میں ایک اور واقعہ کی خبر ان دردناک لفظوں میں درج فرماتے ہیں۔
در ناحی نگر کوٹ بر مسلمانان در بلاد اسلام
چہ مستانم و دند چہ اہانتہار سانیدند۔
نگر کوٹ کے پاس مسلمانوں پر اسلامی حکومت کے
اندر ان کافروں نے کیسے کچھ مظالم ڈھائے
ہیں اور مسلمانوں کی کیسی کیسی توہین و تذلیل
کی ہے۔

ص ۱۳۸ ج ۲

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ جیسے ”لقہ“ و ”حجت“ کی ان کھلی کھلی شہادتوں کے بعد بھی
عبدالقادر کے بیانات میں کون شک کر سکتا ہے۔ اگر اس کے بعد ہندوستان میں
مسلمانوں کی قسمت کے متعلق یہ فیصلہ کر لیا گیا تھا۔

اہل کفر بہ مجرد اجراء احکام کفر پر ملا، در بلاد اسلام
راضی بنی شونہ می خوانند کہ احکام اسلامیرا
بالکلیہ زائل گردانند تا اثر سے از مسلمان و
مسلمانان پیدا نشود،
مکتوبات شریفہ ص ۱۴۷

کفر والے صرف اس پر راضی نہیں ہیں کہ اسلامی حکومت
میں کھلے بندوں ان کے کانٹا نہ قوانین نافذ ہو
جاؤں بلکہ وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ اسلامی احکام اور
قوانین سرے سے ناپید اور بالور کر دیئے جائیں
ان کو اتنا مٹا دیا جائے کہ مسلمان اور مسلمان کا کوئی

اثر اور نشان یہاں باقی نہ رہے۔

تو اس پر تعجب کیوں کیا جائے، اور آج دیکھو کہ اسی غرض فیصلہ کی غلطی تلوار مسلمانوں
کے سروں پر تنگ رہی ہے۔ ان کا اب باقی ہی کیا تھا، زبان میں خید الفاظ تھے، اور محاشرت
میں کچھ رسوم تھے، جن سے آئندہ مؤرخ شاید یہ استدلال کر سکتا تھا کہ کسی زمانہ میں مسلمان نامی
قوم بھی اس سرزمین پر آباد تھی، لیکن ان الفاظ کو بھی مٹایا جا رہا ہے اور ان رسوم کے محو
کرنے کا بالجمہ عزم کر لیا گیا ہے۔ فانا للہ وانا الیہ راجعون

دولتِ اعلم، جاہِ نذر زمین کی قوتوں سے محروم ہونیوالی قوم کا شہ! اب بھی اتنا سمجھ
لیتی کہ ایک طاقت اب بھی (قسم ہے) اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، اُس
کے قبضہ میں اور صرف اس کے قبضہ میں باقی ہے جس کے بعد قدرت اور اس کے سارے
قانون کی حمایت اس قوم کے لیے واجب ہو جاتی ہے، یہ، صوفیوں، کاٹھن سوز اور
”مولویوں“ کا اعداد افزہ دعویٰ نہیں بلکہ اس کتاب کا فقرہ۔

کان حقاً علیہ انصاف المومنین ایمان والوں کی نصرت و اعانت ہم پر
واجب ہے۔

ہے جس کے کسی لفظ کا انکار ہی نہیں بلکہ اس کے متعلق صرف شک کا احساس ہمیشہ
کے یہ اسلام سے محروم کر کے آدمی کو مرتد بنا دیتا ہے، کیسی عجیب نصرت کیسی جبرت انگیز
پشت پناہی اور نفرت جس کے لیے نہ ایم، اے کی ڈگر لپٹنے کی حاجت ہے اور نہ دلوں
کی سند تکمیل کی حاجت نہ چندوں کے لیے دوسروں کے سینہ کے بوجھ بننے کی حقارت برداشت
کرنے کی مشق و ہمارست نہ صحافی و مجلسی شور و شغب (پر و پگینڈا) کے فقدان پر دست و پا

حسرت ملنے کی حاجت صرف ایک ذہنی تبدیلی ایک فکری انقلاب تذبذب، اور تشکیک کی دماغی کیفیت کو، فقط ایک قلبی یقین کی شکل میں بدل دینے کے ساتھ خدا کی قسم آسمانوں سے

انتم الاعلون تم ہی اونچے ہو

کی ملکو تی شاہا شبیوں کا شور بلند ہو جاتا ہے جس امت کے عام افراد میں حصول قوت کی اس معنت تربیت تدبیر کے سمجھنے اور سمجھنے سے زیادہ عمل کرنے کی بھی صلاحیت مفقود ہو چکی ہے اب اس سے کیا کہا جائے اور کس طرح کہا جائے۔ مہد سابق کے ان علمی تجربات بلیہ سے قطع نظر بھی کر لیا جائے جو اس نسخہ کے استعمال کے متعلق تو اتر کی روشنی میں جگمگا رہے ہیں جس کی داستانوں سے روم و ایران کا گوشہ گوشہ پٹا ہوا ہے، تھوڑی دیر کے لیے ان سے اعتماد اٹھا بھی لیا جائے اور بجائے اس قرآنی قوت کے مغربی مورخین کے ستم ظریفانہ اعتراضی اسباب ہی میں ان کا تکیا میوں کے راز کو پوشیدہ فرما کر لیا جائے جو ان کمزوروں کو ان زورداروں کے مقابلہ میں حاصل ہوئی تھیں جن سے مہدوستان کے مسلمان یقیناً زبلہ کمزور نہیں ہیں۔ اور نہ ان کے سامنے اتنی ہیکڑی والے ہیں۔ جتنے مہد زوروں سے ان کی ڈھبھڑ ہوئی تھی شامل کر لیا جائے، پارہ افازوں ہی میں ان قصوں کو شامل کر دیا جائے لیکن اس میں کیا مضائقہ تھا کہ جس کے لیے دنیا کی دشمنی انہوں نے خریدی ہے، ایک دفعہ اس کا۔ خود ہی تجربہ کر لیتے، معیار یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ نظریہ (حاکم بدہن) اگر کسی کو کھوٹا نظر آتا، تو طے کر کے اس الزام سے العباد باللہ اپنی آخری برأت کر لی جاتی۔

کتنے اچھی کی بات ہے، قومیں اس لیے ہم پر غراتی ہیں کہ ہم مسلمان ہیں تو ان میں اس لیے ہم پر اٹھتی ہیں کہ ہم اہل ایمان ہیں، لیکن کوئی ہوتا کہ جس الزام کی فرد جرم ہم پر لگائی جا رہی ہے آہ کہ حقیقی معنوں میں ہم اس کے مرتکب ہی نہیں ہیں۔ لیکن حماقت سے اس کا انساب، پنی طرف سے کر رہے ہیں یا کر رہے ہیں کاش ہم اس جرم کے مرتکب ہوتے اور میری آخری تمنا یہی ہے کہ ہم پر جو الزام تھوپا جا رہا ہے، جس کو تھوپ کر ہمارے سر کھینچنے کا

سماں اندر دوبا ہر کیا جا رہا ہے، یہ الزام واقعہ میں بھی ہم پر تھپ جاتا — خون ہو گا آہ! اور یہ کیسا ناحق خون ہو گا، کہ جس الزام میں اس قوم کا خون بہایا جائے گا، و احترام کہ اس سے اس کا دامن پاک تھا۔

”اس گنہ میں مجھے مارا کہ گنہ گار نہ تھا“

کیسا بد بخت ہے وہ جو غازی بن کر اگر زندہ نہ رہ سکتا تھا تو اسے شہید بن کر بھی مرنے نصیب نہ ہوا۔

وَلْتَن مَّتْم اَوْ قَلْتَم لَا اِلٰی اللّٰہ
اگر وہ ایمان کی حالت میں مرتے یا مارے جاتے
تو اپنے اللہ کے قدموں پر اٹھتے۔

کیا کہا گیا تھا؛ مخلوقات، ہر قسم کے مخلوقات، ہر طبقہ کی مخلوقات سے عبادت و دعا کا، استعانت، واستمداد کا تعلق تو ہرگز اسی نسبت کو صرف الرحمن الرحیم کے ساتھ جوڑ دو۔
اِيَّاكَ تَعْبُدُ وَاِيَّاكَ تَسْتَعِيْنُ
ہم تجھی کو پرستتے ہیں اور تجھی سے اعانت

چاہتے ہیں۔

کی چٹان پر قدم جماؤ، اس طرح جماؤ کہ جان غالب سے اکھڑ جائے لیکن پاؤں اس چٹان سے نہ اکھڑے، عبادت و استعانت کی یہی ایک روٹی یکا سوئی تمہارا کلمہ طیب لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ کا ترجمہ تھا جس کے ساتھ یہ دونوں تعلق ہوں اسی کو تو اللہ کے رسول (صلوات اللہ علیہ وسلم) نے تمہارا اِلٰہ بنا کر تمہارے سپرد کیا تھا، وصیت کر کے گئے تھے۔ تمہارے ان باپ دادا کو جنہوں نے اللہ کے اس ہاتھ پر بیعت کی تھی کہ اپنی ہر ضرورت کو اپنے اسی اللہ سے مانگنا، نمک بھی جب گھٹ جائے اور چیل کی گٹھائی بھی جب وہ ٹوٹ جائے۔ لیکن جو کچھ بھی اپنے نفس کے بصیر ہیں معاذیر کے پردوں کو چاک کر میں اور دیکھیں کہ تمہارا پہلا طیب کلمہ تک بھی، کیا واقعی تمہارے لیے طیب اور پاک رہ گیا ہے۔ جو جادات و حیوانات سے آزاد ہیں۔ وہ جنوں اور ملائکہ کے ساتھ الجھے ہوئے، اور جنہوں نے ان سے گلو خلاصی کی وہ مردہ جسموں کی زندہ روحوں سے کیا اپنے کو لگائے نہیں بیٹھے ہیں۔

زندہ روحوں کے جسد جس خاک میں مدفون تھے، جس نے اس کے آگے ماتھا ٹیکا کہا گیا کہ اس نے اللہ کے ساتھ ایک اور "اللہ" کو شریک کیا، لیکن جو زندہ روحوں کے زندہ جسد کے آگے جھکا۔ اسی سے اپنی امید بھی قائم کی، اور اسی کے ضرر سے وہ ڈرنا بھی ہے تو تم نے کیسے کہا کہ اس کا "اللہ" تو اب بھی اللہ ہی ہے، پھر اس گروہ کو میں کیا کہوں۔ جو اپنے باپ دادوں کے اس طریقہ پر اس لیے قہقہہ لگاتا ہے کہ جو "اللہ" نہیں تھا، اس کو انہوں نے اپنا "اللہ" بنا رکھا تھا، لیکن شیطان کے اس ٹھٹھے کی آواز کون سنتا ہے، جب وہ اپنی تالیوں کو پیٹ کر چلایا کہ جو "اللہ" نہیں تھا، تمہارے اگلوں نے اس کو "اللہ" بنایا، لیکن جو واقعی سمجھتا تھا، کیا ان کے پچھلوں نے اس کو اپنا "اللہ" بنانے سے انکار نہیں کیا؟ اگلوں کا "اللہ" غلط تھا، پچھلوں کے "اللہ" کو میں نے کب صحیح رہنے دیا، پدرجن کے آذر تھے، پھر کیا ان کے سپر میں کوئی ابراہیم باقی ہے؟ اوپر سے نیچے تک بھانت بھانت کی بولیوں والے جو تم میں بول رہے ہیں، خدا را تباؤ، جو فہرست اوپر پیش کی گئی ہے۔ کیا اس کے کسی نہ کسی خانہ میں اس قوم کے افراد بیٹھے نظر نہیں آتے ہیں، ان ہی خانوں میں سے کسی ایک میں جس میں گھسنے سے ان کا پہلا کلمہ ان کو روک رہا تھا، لا ما شاء اللہ وقلیل ما ہم۔

جب عذاب کا سوط، اور خداوند خدا کے جلال کا کوڑا اکثر وافیحا الفساد (نگار کو جب انہوں نے بڑھٹھا دیا)، کی پیٹھ پر برستے لگتا ہے، تو اگر تمہارے چند کالا اللہ الا اللہ درست بھی رہا، وہ اس کوڑے کو کیسے روک سکتا ہے، جس کی بارش فساد کی اکثریت پر مبنی ہے لوگ باہر میں ارحم الراحمین کے رحم کو ڈھونڈتے ہیں، حالانکہ اس کا چشمہ اندر سے پھوٹتا ہے باہر میں عذاب کے ٹٹنے کی دعا سے زیادہ اپنے دلوں کے بدلنے کی دعا کو، تم گنگروں کو رو رہے ہو، حالانکہ تمہارے قصر کی پہلی بنیادی اینٹ خدا کی قسم ہل چکی ہے اور وہ اوپر سے نہیں اندر سے بیٹھتی ہے۔ مجلسوں اور انجمنوں میں نہیں بلکہ اندھیری رات کی تاریک گھڑیوں میں کچھ طے کیا جاتا ہے اور طے ہے کرنے کا نام تو ایمان ہے۔

میں کیا کھنچا جاتا تھا اور کیا بڑھا کھنچے گا، پھوٹا ہوا زخم بتاتا ہے پینے دیا گیا۔ اللہ کے

بند و از خمی پر رحم کرو، روتا ہے تو اسے رونے دو، بہر حال یہ کہہ رہا تھا کہ ملا عبد القادر نے سچ پوچھے تو وہی کچھ بیان کیا ہے، جو حضرت مجددؒ نے لکھا ہے، فرق صرف تفصیل و اجمال کا ہے، بلکہ مجھے افسوس ہے کہ گذشتہ نمبر کے لکھنے کے وقت میری نظر ابو الفضل کی ان روایتوں پر نہیں پڑی تھی جن سے عبد القادر کے لفظ لفظ کی توثیق ہوتی ہے، خیال ہے کہ کسی دوسری اشاعت یا مستقل نمبر میں ”دشمن عبد القادر“ کی شہادتوں کے ساتھ دوست ابو الفضل کی روایتوں کا بھی اضافہ کر دوں۔ لیکن اب وہ مضمون کافی طویل ہو چکا ہے مجھے اب حضرت مجدد امام کے دوسرے تجدیدی شعبوں کی طرف بھی توجہ کرنی چاہیے۔ غالباً مجدد نمبر والے مضمون میں عہد اکبری کے ”اس فتنہ“ کے چند در چند اسباب میں سے زیادہ تر میں نے زور صرف دو سیوں پر دیا تھا یعنی (۱) حکومت (۲) علماء سوء، لیکن واقعہ یہ ہے کہ اگر تحلیل و تجزیہ سے کام لیا جائے تو اس فتنہ کے ابھارنے پھولنے پھلتے میں علاوہ ان دو سببوں کے یہ دو اہم اسباب اور بھی تھے۔

۱۔ دربار رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بار یافتوں اور شرف صحبت کے سوا اللہ کی تحقیر کرنے والی جماعت۔

۲۔ دوسرا وہ گروہ جن کی تعبیر مجدد امام کے الفاظ میں ”صوفیہ خام“ ہے، ہمارے دوست مولانا نعمانی غالباً الفرقان میں سبب ثالث کے متعلق کافی بحث فرما چکے ہیں اور ضمنی طور پر خاکسار نے بھی اپنے گذشتہ مضمون میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اس وقت میرے سامنے صرف چوتھی چیز ہے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ کا صحیح اندازہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک ”علل تجدید“ سے پہلے ہندوستان میں صرفائے خام“ کے ہاتھوں اسلام پر جو مصیبت ٹوٹ پڑی تھی۔ اس کو نہ بیان کیا جائے

۱۔ جو زیادہ پیچیدہ ہوں وہ آئین اکبری کے اس حصہ کا مطالعہ کریں جس میں ابو الفضل نے اکبری عقائد و نظائر کو ”فرمودہ“ کے عنوان سے پھیل کر بیان کیا ہے ۱۲۔

۲۔ افسوس یہ کام رہ گیا اور صاحب مضمون مولانا گیلانی اس دنیا سے اٹھا یہ گئے۔ ”و کم حصوات فی بطون المقابو“ نعمانی مفسر۔

میں چاہتا ہوں کہ خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے اس عہد کے ان خام کاروں کی تصویر مرتب کروں، اس کے بعد ان شاء اللہ تعالیٰ ان غلط فہمیوں کا پردہ چاک کیا جائے گا۔ جن کی گردا چھال کہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ میں تو بہت زیادہ اور ایک حد تک اب تک یہ غوغا کیا جا رہا ہے کہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے گزشتہ باب معرفت و سلوک کے اہم مسلمات کا انکار فرمایا ہے۔ واللہ المستعان،

بر حال ہندوستان میں جس وقت الف ثانی کی تجدید کا کام شروع ہوا ہے، اسی وقت ”اسلامی شریعت“ یا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نسل آدم کے لیے جو ”اُبنِ جیا“ خدا کے حکم سے پیش فرمایا تھا، خود اس کی تبلیغ کے مدعیوں بلکہ اسی کے نام کی روٹی کھانے والوں کے ایک طبقہ کا یہ حال تھا۔

اکثر انہائے اس وقت بعضے بہ تقلید بعضے برعکس علم بعضے دیگر بعلم مترج بدوق دلو فی الجہد بعضے بالحادوز ندقہ دست بلا من اس توجید وجودی زودہ اندوہمہ را از حق می دانند بلکہ حق می دانند۔

اس زمانہ کے بعضے نہیں بلکہ اکثروں جنہیں کچھ تو بطور تقلید کے کچھ محض اہم کے طور سے اور کچھ ایسے بھی ہیں جن کے علم میں کچھ ”ذوئی یغیات“ بھی شریک ہیں خواہ جس قدر بھی شریک۔ ہوں اور کچھ لوگوں نے محض الحادوز ندقہ کے طور پر ”توجید وجودی“ کے دامن کو پکڑ لیا ہے ذبیہ یہ نکال لے کہ سب کو حق سے جانتے ہیں بلکہ سب کو خدا سمجھتے ہیں۔

اور اس ”توجید“ کا نتیجہ صرف ار باب الحادوز ندقہ ہی نہیں بلکہ ان سب نے جن کا تذکرہ کیا گیا ہے نکالا ہے۔

گردہائے خود را از ربقہ تکلیف نثری
بایلدی کشاند و مدامات در احکام شرعیہ
می نمایند۔

اپنی گردنوں کو شرعی قوانین کی پابندی سے اس جیلہ کے ذریعہ سے آزاد قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں اور شرعی احکام کے متعلق مدامات و اغماض سے کام لیتے ہیں۔

بے چارہ فاسق، اعمال شرعی کا نازک اپنی جگہ نادم ہوتا ہے۔ لیکن دین کے ان پیشواؤں

کا، ضمیر اتنا زندہ ہو چکا تھا کہ۔

بایں معاملہ خوش وقت و خورسندان
اور اپنے اس رویہ و شیوہ سے خوش وقت مسرور
ہیں۔

کیا تماشا تھا، بیٹھے تھے اس گدی پر جسے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ کے
خلفاء کی گدی قرار دیتے تھے۔ اس لیے بیٹھے تھے کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
کے احکام کو مسلمانوں اور نامسلمانوں تک پہنچائیں گے۔ لیکن یہ کیسا شیطانی چرخ تھا کہ حضرت
مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو کھلے الفاظ میں اعلان کرنا پڑا۔

مقصود ان خام و ملحدان بے سرائجام در صدد
آنند کہ گردن از ریفہ شریعت بر آند و احکام
شرعیہ را مخصوص بجمہ دارند خیال میکنند کہ
خواص مکلف بہ معرفت اند و بس۔

یہ کچھ صوفی اور بے انجام ملحد اس کے درپے ہیں
کہ شریعت کے طوق کو گلے سے نکال پھینکیں، شرعی
احکام کی پابندیوں کو صرف عوام کے ساتھ مخصوص
خیال کرتے ہیں، سمجھتے ہیں کہ خواص امت صرف
معرفت اور جان لینے کے مکلف و ذمہ دار ہیں اس
کے آگے کچھ نہیں۔

اور اگر بات خود اپنی جماعت تک محدود رکھتے تو شاید وہ ”مصیبت غلطی“ پیدا نہ ہوتی
جو ہوئی ایسے دیکھ کر حضرت مجدد کا سینہ پھٹتا تھا، فرماتے ہیں کہ ان ”متصوفان
خام“ نے۔

از جہل امراء و سلاطین را بتجربہ عدل و انصاف
مکلف نمی دانند و می گردند کہ مقصود از اتیان
شریعت حصول معرفت مست یوں معرفت
میسر شدہ تکلیفات شرعیہ ساقط گشت
مکتوب ۳

اپنی جہالت سے انہوں نے بادشاہوں اور امیروں کو
یہ باور کر رکھا ہے کہ یہ لوگ بھی ”عدل و انصاف“ کے
جاری کرنے کے ذمہ دار نہیں ہیں کہتے ہیں کہ شریعت
کے آنے سے مطلب صرف یہ تھا کہ معرفت حاصل ہو جائے
جب معرفت حاصل ہو گئی تو شرعی قوانین کی پابندی سے
آزادی حاصل ہو گئی۔

حضرت مجدد جیسے خبر صادق کی اس ذاتی شہادت کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ بیچارے

اکبر سے جو کچھ سرزد ہوا۔ اور پھیراس کی بے راہ روی نے اسلام کو ہندوستان میں جس نازک نقطہ تک پہنچا دیا تھا، اس میں ان "صوفیان خام" کو دخل نہ تھا، یہی وجہ ہے کہ اپنے سینتالیسوں مکتوب میں عہد اکبری میں اسلام کی زبوں حالی کی داستان دہرا کر "واویلادہ! وامصیبتاہ وحسوتاک! واحزنناہ! افراتے ہوئے جہاں گبری دہرا کر کے ایک امیر کو مخاطب فرماتے ہوئے حضرت رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں۔

اکثر جہلا صوفی نما اس زمانہ حکم علامہ سودا
دارند فساد اینہا متعدی است ص ۵۶
اس زمانہ کے اکثر صوفی نما جاہل بھی، علامہ سودا
حکم میں داخل ہیں، کہ ان جاہل صوفیوں کا بگاڑ بھی
متحدی ہے۔

اور یہ تو کلی بیانات ہیں، ورنہ مکاتیب کے مختلف مواقع پر اس گروہ کے کچھ جزئی اوصاف
وغلی حالات بھی درج فرمائے ہیں مثلاً فلسفہ "ہدایت" کے اصول "فنائی الاصل" کے متعلق
اپنے مکتوب ۲۹۷ میں ان خام کاروں کا یہ عقیدہ نقل فرماتے ہیں۔

جمعہ از ناقصان اس راہ از ان الفاظ موہمہ
محمود اصملا یعنی دانستہ اندویدہ ندقہ
رسیدہ اند کہ از عذاب و ثواب آخروی
انکار نمودہ اند و خیال کردہ اند کہ پہنچا نہ اند
و حدت بہ کثرت آمدہ اند مرتبہ دیگر ہیں طور
اند کثرت بوحثرت خرامند رفت و اس کثرت
در ان وحدت مضحل خواہند شد جمعہ از میں
زنا و قرآن خوشدن راہ قیامت کبری "خیال
کردہ اند از حشر و نشر و حساب و صراط و میزان
انکار نمودہ اند ضلوا فاضلوا

ناقصین اور کرتاہ بینوں کا ایک گروہ ہے جو "محمود
اصملا" کے مہم الفاظ سے یہ سمجھ بیٹھا ہے کہ اس
سے یہ مراد ہے کہ واقعی آدمی خدا میں گم ہو جاتا
ہے (جیسے قطر دریا میں) اور اسی قول کی وجہ سے
ان کی اعتقادی حالت زندگی قریب پہنچ گئی ہے
یہ لوگ خودی عذاب و ثواب کا انکار کرتے ہیں، اور
یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ جس طرح وحدت سے نکل کر
کثرت میں آئے تھے پھر دوبارہ اسی طرح کثرت سے
وحدت میں گم ہو جائیں گے اور ان کی یہ کثرت پھر
خدا کی وحدت میں گم ہو جائے گی۔ ان ہی بے دینوں کا
ایک گروہ یہ بھی کہتا ہے کہ اسی "محو ہونے" کا نام "حقیت"
کہلاتا ہے، یہ حشر و نشر حساب صراط، میزان سب کے منکر ہیں آہ! خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔

یہ تھا ہندوستان میں قرآن کی جنت، دوزخ، قیامت اور حشر و نشر کا انجام، لطف یہ ہے کہ ان ہی صوفیوں میں کسی مشہور و مشائخ کے متعلق حضرت مجدد کا ذاتی بیان ملتا ہے۔ ۸۵ میں یہ ہے۔

بعضے از ملاحد کہ یہ باطل مسند شیخی گرفت حکم
جو از تناسخ فی تمایذ دنی انکار ند کہ نفس تازمانہ
کہ بعد کمال رسید از قلب ابدان اور
اچارہ نمودنی گم بند چوں بعد کمال رسید
از قلب ابدان بکہ از تعلق بدن فارغ
گشت۔
ان بے دینوں میں بعض وہ لوگ بھی ہیں جنہوں نے
زبردستی شیخی کی مسند پر قبضہ جا لیا ہے، یہ تناسخ
اداکرن کے قائل ہیں، خیال کرتے ہیں جب تک
آدمی کی روح اپنے کمال کو حاصل نہیں کرتی ایک
بدن سے دوسرے بدن میں چکر کاٹتی رہتی ہے اور جب
کمال کے آخری نقطہ تک اس کی رسائی ہو جاتی ہے تو
اس وقت اس چکر بلکہ سرے سے بدن ہی سے
بے تعلق ہو جاتی ہے۔

یہ چند مثالیں اعتقادی تمایزوں کی تھیں، اس طبقہ کی عملی حالت کے متعلق حضرت مجدد
ہی کی زبانی سنئے اقیمو الصلوٰۃ و ان الصلوٰۃ کانت علی المومنین کتاباً موقراً کے
قرآنی فرمان کا ترجمہ لگا کے کنارہ یہ ہو گیا تھا کہ
گروہ ہے از یہا نماز را دور از کار دانستہ
بنیائی آں ما بر غیر و غیرت دانستند۔
ان لوگوں میں ایک گروہ وہ بھی ہے جو نماز کو ہزار
کار خیال کرتا ہے سمجھتا ہے کہ نماز کی بنیاد قرآن
پر ہے کہ آدمی اور خدا دو جدا گانہ چیزیں ہیں، یعنی
غیر و غیرت پر مبنی ہے۔
مکتوب ۲۶۱

جمعہ جماعات کے متعلق فرماتے ہیں۔
صوفیہ خام ذکر و فکر را از اہم ہام دانستہ
در اتیان فرائض و سنن مسلمات فی نماز
و دار یعنیات و ریاضات اختیار نمودہ
ترک جمعہ جماعت کی کنند ۲۶۲ تا ۳۵۲۔
کچھ صوفی ذکر و فکر کو بڑی اہمیت دیتے ہیں
اور فرائض و سنتوں کے متعلق سہل انگاری کرتے
ہیں، چلتے اور مختلف ریاضتیں انہوں نے خود اپنے
لیے اختیار کی ہیں جن کی وجہ سے جمعہ اور جماعت

کوڑک کر بیٹھے ہیں۔

اور حال یہ صرف ”مست قلندروں“ بازاری بھنگڑوں کا ہی نہیں تھا۔ حضرت مجدد کے معاصر ایک مشہور بزرگ حضرت نظام تھا تیسری ہیں، ان ہی کے نام مکاتیب شریفہ میں ایک مکتوب ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت اپنے مریدوں کے ساتھ عشاء کی نماز تہجد کے وقت تک ٹونٹے رہتے تھے، اور اپنے وضو کا غسالہ مریدوں کو بطور تبرک پلاتے تھے، اور حد یہ ہو گئی تھی کہ حضرت کو نکھنا پڑا۔

از مردم معتقد نقل کردہ اند کہ بعض از خلفاء مجھے معتز آدمی سے یہ معلوم ہوا ہے کہ تمہارے خلفاء میں سے کوئی صاحب میں جنہوں نے اپنے مریدوں کو حکم دیا ہے کہ ان کو وہ سجدے کیا کریں۔ ۳۷

اسلامی معتقدات و اعمال کی جس طبقہ میں یہ گت بن رہی ہو۔ اگر حضرت مجددان کے متعلق فرماتے ہیں۔

پیران ایں وقت از خود بنجر ندایماں ما اس زمانے کے پر خود اپنے حال سے بے خبر ہیں از کفر جدا نمی توانند کرد۔ وہ ایمان کو کفر سے بھی جدا نہیں کر سکتے۔

تو اس پر کیوں تعجب کیا جائے، اسی کا نتیجہ یہ تھا کہ نئے نئے دعوے نئی دلیلوں کی روشنی میں پیش کیے جاتے ہیں، ان لطائف میں لطیف تر وہ لطیفہ ہے جس کا ذکر حضرت اپنے مکتوب ۲۲۵ میں فرمایا ہے، صوفیوں کی عام مجلسوں میں یہ لطیفہ مشہور تھا۔ غالباً مسکین اکبر کے لیے تراشا گیا تھا، کہ ایک دن حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیر رحمۃ اللہ علیہ مشہور عارف اسلام نے ابن سینا فلسفی سے دریافت کیا کہ مقصود تک پہنچنے کی کیا راہ ہے فلسفی نے جواب میں لکھا۔

در آئی در کفر حقیقی و بر آئی از اسلام کفر حقیقی اختیار کرو اور اسلام مجازی سے باہر مجازی ۲

۱۔ دضر کے پانی کے متعلق امام ابو حنیفہ نجاست کے قائل ہیں، بہر حال کم از کم اس کے پینے پلانے کی اجازت عجیب ہے ۱۲۔

”سعدی“ نے ”نہ لہیا“ میں یہ ترجمہ لکھا تھا وہ بجائے خود تھا، لیکن اس کا دوسرا مصرعہ اس سے زیادہ چست ہے کہ شیخ ابوسعید ابوالخیر نے عین القضاۃ ہمدانی کو لکھا اگر ”دیکھ لکھ سال عبادت می کردم آنچہ ازین کلمہ ابن سینا حاصل شد از دینی شد“ عین القضاۃ نے جواب میں لکھا ”اگر فیہمبند مثل ایں پیچارہ مطعون و ملام گزنی شدند“ (یعنی اگر ابن سینا کا یہ قول تمہاری سمجھ میں آجاتا تو اسی طرح تم بھی رسوا و بدنام ہوتے) حضرت رحمۃ اللہ علیہ اس لطیفہ کو نقل فرما کر، جو اکبری دربار کے ایک امیر کی جانب سے پوچھا گیا تھا ارقام فرماتے ہیں۔

”شیخ ابوسعید از عین القضاۃ بسیار مقدم است باو چہ فرمود“

اسی قسم کے خرافاتی لطائف کا نام علم تھا، اور یہی ہوائی باتیں بجائے تنزیلی آیات و نبوی روایات کے مسلمانوں کی زندگی کی تنظیم کرتی تھیں، ہر بولہوس اپنی ہوسٹاکیوں کے جواز کے لیے کوئی سند بنا لیتا ہے، نقل کرتے ہوئے شمر آتی ہے۔ لیکن ”پیشمایان دین متین“ کی اخلاقی بلندی جس حد تک پہنچی ہوئی تھی، اس کا کچھ اندازہ اس سے ہو سکتا ہے۔ مکتوب ۲۳۲ میں ارقام فرماتے ہیں۔

بعضے از صوفیہ بہ نظام جمیل و نجات مستحق گرفتار
اند بہ تخیل آنکہ این جمال و حسن مستعار از کمالات
حضرت واجب الوجود است تعالیٰ و تقدس
کہ دریں مظاہر ظہور فرمودہ است و ایں گرفتاری
را نیک و مستحسن انکار نہ بلکہ راہ وصول تصور
می نمایند۔

صوفیوں میں کچھ ایسے حضرات بھی ہیں جو جبین و جلیل
صورتوں اور دلکش گانوں میں گرفتار ہیں یہ خیال کر
کے کہ یہ حسن و جمال تر حضرت واجب الوجود سے مستعار
ہے اور وہی ان صورتوں اور پیکروں میں نمایاں ہوا
ہے اور اپنی اس گرفتاری کو اچھا پسندیدہ خیال کرتے
ہیں بلکہ اسی کو رسائی حق کی راہ سمجھتے ہیں۔

پھر جمال پرستی کے اس آڑ میں جو کچھ ہوتا تھا۔ اس گھنٹے نے نظر کے تصور سے بھی دل کا پیاسا ہے خدا پرستی، اور خدا رسی کی کتنی مقدس اور پاک راہیں تھیں، قہر بہ تھا کہ حق تعالیٰ کے ساتھ گستاخی کرنے والوں کی یہ جماعت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ بھی ”ہوشیار نہ رہنا چاہتی

نہی، جھوٹ کر تی تھی اور جھوٹ بولتی تھی، حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ اپنے مکینہ فعل، اور از کتاب فحشاء کے جواز میں (العیاذ باللہ) مطلب خود ایں قول را سندی آئند کہ گفتہ ایا کہ والم وفان فیہم لون کلون اللہ

سے ہر شیاء رہنا کیوں کہ ان میں ایک رنگ ہے اللہ کے رنگ جیسا۔

مشہور عارفانہ نظریہ "المجاز فطرۃ الحقیقۃ" کا مطلب یہ لیا گیا تھا جیسا کہ حضرت

اپنے مکتوب ۶۳ میں ارقام فرماتے ہیں۔ ابہان صوفیہ خام معنی ایں عبارت را تفہیم و گرفتار یہاں بصورت جمیلہ پیدا کنندہ و بعثتہ و لال اینہا فریقہ گردند بطبع آن کہ آرا و اصول بحقیقت سازند و معراج حصول مطلوب نمائند۔

موقوف کچے صوفیوں نے اس فقرہ کا صحیح مطلب تو سمجھا نہیں اور اچھی صورتوں کی چاہ میں گرفتار ہو گئے اور ان حسینوں کے ناز و خروش، عشوہ و غمزہ پر فریفتہ ہیں یہ خیال کرتے ہیں کہ اپنے اس مجازی عشق کو حقیقت تک پہنچنے کا ذریعہ بنائیں گے اور اپنے مقصد تک اسی ذریعہ سے پہنچیں گے۔

حسینوں کی بھری محفل میں جبہ و دستار، سُبُحہ و سجادہ والے چلبے دل بقول حضرت مجددؑ

امروزہ چون جمال تو بے پردہ ظاہرست

در حیرتم کہ وعدہ فردا از برائے چلیست

کہتے ہوئے اپنے اپنے فطروں کے قدموں پر سر ڈال دیتے، ادھار جنت کے مقابلہ ان کی نقد بہشت بھی گریا "قل للمؤمنین یغضوا من البصار ہم" کے فرمان الہی کا ان سے تعلق ہی نہ تھا، خلاصہ یہ ہے کہ اسلام کے عملی نظام کا نام "شرعیات" رکھ دیا گیا تھا۔ اور پھر اس شرعیات کے متعلق یہ ڈھنڈورا پیٹ دیا گیا کہ۔

کہ مجاز حقیقت کا پل ہے ۱۲۔

شریعت پرست حقیقت ست وحقیقت شریعت حقیقت کا چھلکا ہے اور حقیقت شریعت مغز شریعت۔
کا گودا ہے۔

بجلا جس کی رسائی مغز تک ہو چکی ہو، اب اسے چھلکے کی کیا پروا ہو سکتی تھی۔ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں کہ ان میں بعض لوگ یہ ظاہر نماز و روزہ کی جو پابندی بھی کرتے تھے، تو اس کی وجہ یہ قرار دیتے تھے کہ۔

مبتدیان و لیس روان الی شان بان اقتداء تاکہ مبتدی اور ان کے پیروان کی اقتداء کریں یہ
کنندہ آنکہ عارفان محتاج بہ عبادت اند مقصد نہیں ہے کہ عارفوں کا گروہ بھی ان عبادتوں
کا مکلف ہے۔ مکتوب ۲۶، ۳۵۸

خذلہم اللہ (خدا انہیں رسوا کرے) فرما کر حضرت فرماتے ہیں کہ ان کا قول تھا کہ ہم
ظاہر شریعت کی پابندی محض ریاکارانہ طور پر کرتے ہیں، ان کا علانیہ نظریہ تھا۔
تائید منافق و مراکی نہ باشد مرید ازوے جب تک پیر منافق اور ریاکار نہ ہو اس سے
منتفع نہ گردد۔ ص ۳۵۸

ریا اور نفاق جس طبقہ کے فرائض میں داخل ہو گئے تھے۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ
اس جذبہ کے زیر اثر وہ کن ”ناکردہوں“ کو ”کردی“ بناتے ہوں گے خصوصاً جب یہ معلوم
ہے کہ اس زمانہ میں پیر کا مرید کی کا مقصد یہ قول حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ یہ تھا۔
آنکہ مریدان ہرچہ دانند کنند، ہرچہ نخوانند کہ مرید جو کچھ چاہے جانے، جو کچھ چاہے کرے
نورند و پیران سپر اس جاگردند و اندخاب جو کچھ چاہے کھائے پیران لوگوں کی ڈھال بن
نگاہ دارند مہا مکتوب ۴۱ ج ۳ جلے گا اور آخری عذاب سے ان کو بچا
لے گا۔

اسی کے ساتھ ”سلب نسبت“ کا نظریہ پیدا کیا گیا تھا، جس کا مطلب یہ تھا کہ مرید کے
تمام دینی و دنیوی منافع اب صرف پیر کی توجہ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ دنیا ہی نہیں، بکارت شہر
تھا کہ پیر چاہے تو مرید کو دین سے بھی محروم کر کے جہنم کا ابدی کندہ بنا دے۔ اور
اس کے متعلق طرح طرح کے قصے مشہور کیے گئے تھے۔ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ

نے مکتوب ۲ ج ۲ میں کسی صاحب کا خط نقل فرمایا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بزرگ حضرت علاء الدین نامی اپنے مرید مولانا نظام الدین سے گراں خاطر ہوئے ”واذا ایشان سلب نسبت کردند، لیکن مولانا نظام الدین نے فوراً حضرت رسالت پناہی کی روحانیت میں پناہ ڈھونڈی، حضرت پیر علاؤ الدین کو حکم دربار رسالت سے ملا ”نظام الدین از آن ماست کسے برابر دے مجال تصرف نہ باشد“ لیکن یہی بے چارے نظام الدین جب بوڑھے ہوئے تو خواجہ عبید اللہ احرار سے کسی بات میں شکر رنجی ہوئی، باوجودیکہ نظام الدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ میں آچکے تھے۔ لیکن پھر بھی ”خواجہ احرار از مولانا سلب نسبت نمودند“ اس عمل پر حضرت نظام الدین مفلوس سے یہ لطیفہ نقل کیا جاتا تھا کہ:-

خواجہ مارا پیر یافتند ہر دم دانستم بروند
ہمارے خواجہ (عبید اللہ احرار) نے مجھے بوڑھا
در آخر کار مفلوس گردانیدند۔
پایا جو کچھ میرے پاس تھا سب چھین لیا
اور انجام کار مجھے بالکل مفلوس بنا کر چھوڑ دیا۔

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے سارے واقعات کو نقل فرما کر لکھا ہے۔
حضرت خواجہ ماقدرس سرہنی فرمودند
کہ مفلوس ساقین دلالت بر سلب ایمان
دارد اعاذنا اللہ سبحانہ۔
ہمارے خواجہ (حضرت باقی باللہ) فرماتے تھے
کہ مفلوس بنا دینے کے تو یہ معنی ہوئے کہ ان
کا ایمان بھی چھین لیا گیا، پناہ میں رکھے اس سے۔

اس کے بعد آخر میں اس ”سلب نسبت“ کے لطیفہ کے متعلق ارقام فرماتے ہیں۔
این معنی تجویز نمودن بسیار مشکل
اصدا پناہ خیال اس واقعہ کے متعلق ان الفاظ میں ثبت فرمایا۔
اس بات کو جائز قرار دینا نہایت دشوار ہے۔

ہر دو قول پیش نیامدہ
کہ ان دونوں قصوں میں سے کوئی قصہ بھی
پیش نہیں آیا۔

۱۔ نظام الدین میری ملکیت میں داخل ہو چکا ہے اب کسی دوسرے کو اس پر تصرف کرنے کی مجال نہیں۔ ۱۲۔

”برہمن کہہ“ ہند میں آزاد اسلام ان زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ اس آہنی جال میں پھڑپھڑا رہی تھی، زیادہ تر ان تذبذبوں سے غالباً وہی مسئلہ حل کیا جاتا تھا۔ جسے عہدِ دجالی میں بجائے مسئلہ موت کے اسی کو انسانیت کا سب سے اہم ترین مسئلہ ٹھہرایا جاتا ہے۔

کون کہہ سکتا ہے کہ اس بڑے لفافہ کا آخری ورق وہی ”روٹی“ نہیں تھی، جو پرانے برہمنوں کا کائنات اور نئے پندتوں کا صراحتہ سب سے بڑا نصب العین ہے حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک خلیفہ مجاز کو رجوع کرنے والے مریدوں کے متعلق جو اتنی شدت اور کڑخت لہجہ میں یہ حکم دیتے ہیں کہ

نیک تاکید نمایند کہ طمع در مال مرید و توقع
در منافع دنیاوی او پیدا نشود۔^{۱۵۵}
خوب اچھی طرح سے اس کو سمجھو کہ مرید کے مال کے طمع اور دنیاوی منافع کی اس سے توقع کسی طرح دل میں نہ پیدا ہو۔

اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ میں ”پری مریدی“ کا چرخ کس محور پر گھوم رہا تھا، مرض نہ تھا تو علاج کی کیا ضرورت تھی وہ چند مثالیں جن سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ”اسلامی دائرہ“ کا یہ ممتاز طبقہ کس حال میں مبتلا تھا۔ میں نے بجائے کسی غیر معتبر مورخ کے قصداً اپنے بیان کی تائید کے لیے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو اپنا گواہ بنایا ہے۔ اور یہ سارے اجزاد ان ہی کے مکتایب طیبہ سے فراہم کیے گئے ہیں۔

سوچا جاسکتا ہے کہ جس عہد میں ہندوستانی اسلام کے امراء و سلاطین، علماء و صوفیا شور و بختی کے اس مقام تک تفرل کر چکے تھے تو پھر اس ملک کے عام مسلمانوں کا کیا حال ہو گا۔ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ ہی کی زبانی اس کا فائدہ بھی کچھ سن لیجئے، خانِ اعظم کو خط لکھتے ہیں اس میں زیادہ زور اسی پر ہے۔

احکام کثیرہ اہل کفر و اہل اسلام شوخی پیدا
اہل کفر کے بہت سے احکام و رسوم اسلام میں
کہ وہ است مکتوب ۵۶
نمایاں ہو رہے ہیں۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں:- مکتوب ۲۶۴

مسلمانانے باوجود ایمان رسوم اہل کفر می
نمایند و تعظیم ایام انبیا می کنند ۳۲۷
پھر جلد ثالث کے مکتوب چیل میں اس کی شہادت ادا کرتے ہیں۔

استمداد از اصنام و طاغوت و رفح امراض
و استقام و رجہ اہل اسلام شائع گشتہ است

خصوصاً عورتوں کے متعلق حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا بیان یہ ہے کہ
اکثر زنان بر اسطہ کمال جبل کہ دارند بایں
استمداد متنوع مبتلا اند۔

و طلب و فحیہ بلید انہیں اسماء ربیہ مسلمی می نمایند
و بادائے مراسم شرک و اہل شرک گرفتار
اند۔

چھپک کی بیماری میں ہندوستان کے عام اسلامی گھرانوں میں جو کچھ ہوتا تھا اس کے
متعلق ارشاد فرماتے ہیں۔

در وقت عروض مرض جدی کہ در زبان ہند
برستیلہ معروف است مشہود و محسوس است
کم تر نے باشند کہ اند ذائق این شرک خالی
بر دو بر سے اند رسوم آں در آنجا اقدام
نہ نماید۔

طرف سبقت نہ کرتی ہو۔

غیر اسلامی تہواروں کے متعلق مسلمانوں کا طرز عمل کیا ہو گیا تھا۔ دلی کے دربار میں جو کچھ
ہوتا تھا۔ اس کا اثر سارے ہندوستان پر پھیل گیا تھا فرماتے ہیں۔

در ایام دوالی کفار جملہ اہل اسلام علی الخصوص

مسلمان باوجود ایمان کے اہل کفر کی رسموں کو بجا
لاتے ہیں اور ان کے ایام کی تعظیم کرتے ہیں
پھر جلد ثالث کے مکتوب چیل میں اس کی شہادت ادا کرتے ہیں۔

ان کے دیوتاؤں اور بھوتوں سے بیماریوں کے
ازالہ میں اہل اسلام کے جاہل لوگوں کا مدد طلب کرنا
عام طور سے پھیلا ہوا ہے۔

اور ان وہی دیوتاؤں سے (جن کا نام تو ہے لیکن
مسمی نہیں ہے) بلاؤں کے ٹلانے کی درخواست کرتی
اور شرک و اہل شرک کی رسموں کو بجا لاتی ہیں۔

چھپک کی بیماری جس کا نام ہندی میں ستیلہ ہے اس
کے متعلق یہ بات شاید میں آ رہی ہے کہ کم کوئی
ایسی عورت ہوتی ہے جس کا دل اس قسم کے شرک
کی باریکیوں سے پاک نہ ہو اور اس کے متعلق جو رسوم
ہیں ان میں سے کسی نہ کسی رسم کے انجام دینے کی

طرف سبقت نہ کرتی ہو۔

غیر اسلامی تہواروں کے متعلق مسلمانوں کا طرز عمل کیا ہو گیا تھا۔ دلی کے دربار میں جو کچھ
ہوتا تھا۔ اس کا اثر سارے ہندوستان پر پھیل گیا تھا فرماتے ہیں۔

در ایام دوالی کفار جملہ اہل اسلام علی الخصوص

در ایام دوالی کفار جملہ اہل اسلام علی الخصوص

در ایام دوالی کفار جملہ اہل اسلام علی الخصوص

زمانہ انبیاں رسوم اہل کفر را بجائی آزند و
عید خود می سازند و ہدایا شبیہ بجدایاں
اہل کفر بخا نہائے دختران و خواہران در رنگ
اہل شرک کی فرستند و ظرفہائے خود را در رنگ
کفار و دوران موسم رنگ می کنند و بہ سنج سرخ
آن را پر کردہ می فرستند۔
عورتیں اہل کفر کی رسمیں کرتی ہیں، اور اس کو اپنا
تہوار بنا کر مناتی ہیں، اور اس دن میں تحفے تحائف
اہل کفر کے مانند اپنی لڑکیوں اور بہنوں کے گھر بھیجتی
ہیں۔ اپنے برتنوں کو ان ہی رنگوں سے رنگتی
ہیں جن سے اہل کفر اس خاص موسم میں
رنگتے ہیں۔ اور سرخ چاولوں کو ان برتنوں میں
بھر کر بھیجتی ہیں۔

مقام مسلمانوں کے یہ تعلقات تو غیر اسلامی دیر تاؤں اور غیر اسلامی تہواروں کے ساتھ
تھے، خود اس ملک میں اکثر مسلمانوں نے اپنا بھی ایک مستقل مشرکانہ نظام قائم کر لیا تھا۔ حضرت
فرماتے ہیں،

حیوانات را نہ در شایخ می کنند و بر سر قبر ہائے
ایشان رفتہ آن حیوانات را ذبح می نمایند
بزرگوں پر جانور چڑھاتے ہیں اور ان کی قبروں
پر بیج کر ان جانوروں کو ذبح کرتے ہیں۔

اور معاملہ صرف اس منت و نذر بغیر اللہ تک محدود نہ تھا، نماز و روزہ جو صرف اللہ کے
لیے تھا، ہندوستان کے مسلمانوں نے اس میں بھی دوسروں کو سا جھی بنا لیا تھا۔ حضرت
کا بیان ہے خصوصاً عورتوں کے متعلق،

صیام نسا بہ نیت پیراں و بی بیان نگاہ
دارند و اکثر ناہائے ایشاں را از نزد خود
ترا شبیہ روز ہائے خود را بنام آنہا
نیت کنند۔
عورتیں روزے پیریں اور پیرہنیوں کی نیت سے رکھتی
ہیں۔ ان پیروں کے نام بھی یہ خود گڑھ لیتی ہیں اور
ان ہی فرضی ناموں سے روزے رکھتی ہیں۔

لطف یہ تھا کہ ان عجیب و غریب روزوں کے رکھنے کا دستور بھی عجیب تھا یعنی
ہر روزہ کی کھلائی کے لیے خاص خاص طریقے اور کھانے مقرر تھے۔ حضرت والا ہی شاد
فرماتے ہیں،

وانہ براٹھے ہر روزہ خاص بوضع مخصوص
اور ہر روزہ کے خاص خاص طریقے انہوں

می نمائند

تے مقرر کر رکھے ہیں۔

ان روزوں کا مقصود کیا ہوتا تھا، حضرت ہی فرماتے ہیں:

مطالب و مفاد خود را بایں روز ہامرط
اپنے مفاد اور حاجتوں کو ان روزوں کے
می سازند و بہ توسل این روزہ از یں ہا
سائقہ و البستہ کرتی ہیں اور ان روزوں کے وسیلہ
خواجہ می خواہند و روائے حاجت خود
سے اپنی حاجتیں طلب کرتی ہیں۔ سمجھتی ہیں کہ
را از انہا می دانند۔
ان کی حاجت براری ان ہی روزوں کے ذریعہ

سے ہوتی ہے۔

سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر ان خاص روزوں کی کھلائی کس طریقہ اور کن کھانوں سے
ہوتی تھی کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو لکھنا پڑا۔

بسا مت کہ در وقت افطار ارتکاب محرمات
بسا اوقات ان روزوں کے کھولنے کے وقت
ایسے کاموں کی مرتکب ہوتی ہیں۔ جو شرعاً
نہایت اقطاع ہا م حرام کنند
حرام ہیں۔

نشاۃ ان روزوں میں سے بعضے روزوں کے لیے یہ شرط تھی کہ بھیک مانگ کر اسی
بھیک کے ٹکڑے سے روزہ کشائی کی جائے۔ جیسا کہ حضرت ہی فرماتے ہیں۔
بے حاجت سوال و گدائی کنند و پاں افطار
بغیر ضرورت کے بھیک مانگتی ہیں اور اسی بھیک کے
نمائند و قضائے حاجت خود را مخصوص
ذریعہ سے روزہ افطار کرتی ہیں۔ سمجھتی ہیں کہ ان
کی حاجت اسی حرام کے سائقہ افطار کرنے پر
بایں محرم می دانند۔

موقوف ہے۔

اور یہ حال تو ”عوام کا لانعام“ کا تھا، اچھے پڑھے لکھے لوگ جن کا شمار دینداروں میں
تھا حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی گواہیاں ان کے متعلق بھی قابل عبرت ہیں۔ اور تو اور خود
حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ جس زمانہ میں صرف ”میاں شیخ احمد سرہندی سلمہ اللہ تعالیٰ
۱۷ شیخ عبدالحق محدث دہلوی جو آپ کے ہم قرن و ہم پیر تھے ان ہی الفاظ سے آپ کو اپنی کتابوں
میں یاد کرتے ہیں ۱۲

تھے باوجودیکہ اپنے والد مرحوم اور دوسرے علماء کبار سے علوم دینیہ کی باضابطہ تکمیل کی تھی قرآن و حدیث اور فقہ کی تعلیم سبقاً سبقاً حاصل کی تھی، گو باور سند یافتہ عالم تھے، لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی و رسالت سے جو انسانی زندگی کا ”دستور محکم“ تیار ہوا تھا، اور جس کا عام نام شریعت تھا، خود حضرت بھی اس شریعت کے متعلق زمانہ کے اثر سے یہ خیال رکھتے تھے جسے ایک نظم کی صورت دے کہ جھوم جھوم کر پڑھتے۔

اے دریغائیں شریعت، امت اعمالی ست
ملت ما کافری و ملت ترسائی ست
اے دروغ ایمان ہر دو اندر راہ مایکتائی ست
کفر و ایمان ہر دو اندر راہ مایکتائی ست

افسوس! یہ شریعت اندھوں کی ملت ہے میرا دین
دین کافری اور عیسائیوں کا دین ہے، اس زیبا
پری کے زلف اور چہرہ کو کفر و ایمان کہتے
ہیں۔ اس یگانہ و یکتا کی راہ میں کفر و ایمان
دونوں ہیں۔ (مکتوب ۳۱ ص ۱۲)

اللہ اکبر یہ تھا اُن مجدد صاحب کا حال جو تغیر حال کے بعد خانخاناں عبدالرحیم کے نام عربی میں ایک خط لکھتے ہیں اور اس میں ڈانٹ کہ خانخاناں کو تنبیہ فرماتے ہیں۔

کل العجب ان الاخ الصادق قد نقل
ان من جلسا ثم من الشعراء الفضلاء من
یقلب فی الشعر بالکفری والاحال انه من
اهل السادات العظام والنقباء الکرام
فی الیت مشعری ما حمله علی هذا الاسم
اشنیع البین شناعته والمسلم
ینبغی ان یفر من هذا الاسم زیادۃ
ما یر من الاسد المہلک ویکرہه
کل الکراہۃ لان هذا الاسم و
مسماہ مبغوضان اللہ سبحانہ
و تعالیٰ و رسولہ علیہ الصلوٰۃ

کس قدر تعجب ہے کہ ایک سچے بھائی نے مجھ
سے بیان کیا کہ آپ کے ہم نشینوں میں ایک شخص ہے
جن کا شمار فاضل شاعروں میں ہے انہوں نے اپنا
تخلص کفری رکھ چھوڑا ہے، حالانکہ ان کا تعلق سادات
عظام اور نقباء کرام سے ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آیا
کہ آخر اس تخلص کے اختیار کرنے پر ان کو کس چیز نے
آمادہ کیا۔ جو نہایت برا ہے اور البیہوشی کہ مسلمان کو
اس سے اسی طرح بھاگنا چاہیئے جیسے شیر سے
آدمی بھاگتا ہے اور اس کو ناپست کرنا چاہیئے
کیونکہ خود یہ نام اور اس کا سہمی دونوں اللہ اور اس
کے رسول کے نزدیک قابل نفرت ہیں۔ ایسے برے

ناموں سے علیحدگی واجب ہے آپ ان سے میری
جانب سے التماس لیجئے کہ اس نام کو بدل کر اپنا
تخلص ”اسلامی“ رکھ لیں۔

والسلام فالتحاشی عن مثل ھذا
الاسم الصبیح واجب..... فالتمسوا من
قلبی ان یغیر ھذا الاسم ویبدلہ باسم
خیر منه ویلقب بالاسلامی ج ۱

اس زمانہ کے دینداروں کا حال ان الفاظ میں قلم بند فرماتے ہیں۔

معلوم ہونا چاہیئے خواص و عوام میں آج کل بکثرت
ایسے لوگ ہیں۔ جو نوافل کے ادا کرنے میں تو
بہت اہتمام کرتے ہیں، لیکن فرائض میں سہل
انگاری برتتے ہیں اور سنتوں اور مستحب امور کی
بہت کم رعایت و نگرانی کرتے ہیں یہ لوگ نوافل کو
بہت قیمتی خیال کرتے ہیں۔ مگر فرائض کی ان
کی نگاہ میں کوئی وقعت و عزت نہیں بلکہ ان کو
حقارت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں، ان میں کم یہی
جو فرائض کو مستحب اوقات میں ادا کرتے ہوں وہ
جماعتِ سنۃ کی تکیہ اولیٰ سرے سے جماعت کی
پابندی نہیں کرتے اور بس کاہلی و سستی سے فرائض ادا
کرنے ہی کو وہ غنیمت خیال کرتے ہیں۔

باید دانست کہ اکثر مردم از خواص و عوام
دریں زمان وادائے نوافل اہتمام دارند
و در مکتوب مسابلات می نمایند و مراعات
سنت و مستحبات را آن ہا کمتر می کنند و نوافل
را عزیزتر می دارند و فرائض را ذلیل و خوار
کم ست کہ فرائض را در اوقات مستحبہ ادائے
نمایند و در تکبیر جماعت مسنورہ بکسر نفس
جماعت تقید سے ندارند بکاسل و تساہل
ادائے فرائض را غنیمت می شمارند۔

مکتوب ج ۲ ج ۱

اللہ اور رسول (صلوات اللہ علیہ وسلم) کی بنائی ہوئی راہوں کے ساتھ ان کا یہ معاملہ
تھا۔ لیکن انہوں نے خود اپنا جو دین گھڑ لیا تھا، اس کی پابندی کو فرائض سے بھی زیادہ اہم خیال
کرتے تھے۔ حضرت نے بطور مثال کے ارقام فرمایا ہے۔

۱۔ محرم شبِ برات، رجب اور اس ماہ کے پیچھے
جمعہ میں جس کا نام ”لیلۃ الغائب“ رکھا گیا ہے
بڑے اہتمام اور دل کی پوری یکسوئی کے ساتھ جماعت

روزِ عاشورا، شبِ برات، ولایتِ مہتمم
ماہِ رجب و اولِ شبِ جمعہ ماہِ مذکورہ کمال
ما لیلۃ الغائب نام نہادہ اندکمال و تمام

مردی داشتہ بحجیت تمام نوافل بجماعت
می گزارند و آن را نیک و مستحسن می
پندارند۔
سے نفل نمازیں ادا کرتے ہیں اور اپنے اس
فعل کو شرعاً بہت اچھا خیال کرتے ہیں۔

حدیث ہو گئی تھی، کہ نقشبندیہ طبع کے صوفیہ و مشائخ جن کا سارا مجاہدہ اور ساری
ریاضت صرف اتباع شریعت کے ساتھ محدود تھی، ان کے متعلق بھی حضرت کو لکھنا
پڑا کہ:

بعضے از اہل سلسلہ بواسطہ قصور نظر دریں طریقہ
علیہ بیخ بدعتہما اختیار نمودہ اند و دلہائے
مردم را بعلوۃ ارتکاب بدعت بجانب
خود کشیدہ و این عمل را بزعم خود تکمیل این
طریقہ علیہ گمان بردہ (مکتوب ۶۲ ج ۲)
اپنی کوتاہ نظری سے اس سلسلہ (نقشبندیہ) کے
بعض لوگوں نے بھی اس طریقہ علیہ میں بدعتوں کو اختیار
کر لیا ہے اس بدعت کے ارتکاب سے چاہتے ہیں کہ
عام لوگوں کے قلوب کو اپنی طرف مائل کریں اور اپنے
اس فعل کو وہ اپنے خیال میں اس طریقہ کی تکمیل کا
ذریعہ گمان کرتے ہیں۔

مکتوب ۱۳۱ میں اپنے زمانہ کی بعض اول بدعات کا ذکر کرتے ہوئے جو بعض مشائخ نقشبندیہ
میں داخل ہو گئی تھیں کہتے در دنیا کہ لہجہ میں فرماتے ہیں:

افسوس ہزار افسوس بعضے بدعتہما کہ در سلاک
دیگر اصلاً موجود نیست دریں طریقہ بلکہ
اسلامات نمودہ اند و تہجد را بجماعت می
گزارند و از اطراف و جوانب در آن
وقت مردم از برائے تہجد جمع می گردند
افسوس ہزار افسوس کہ ایسی چند بدعتیں جو دوسرے
طریقوں میں بھی قطعاً نہیں ہیں ان لوگوں نے
اس طریقہ علیہ میں ان کو داخل کر لیا ہے مثلاً
تہجد کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرتے ہیں اور
ارد گرد سے اس باجماعت نماز تہجد کے لیے
لوگوں کو اکٹھا کرتے ہیں۔

کیسی عجیب بات ہے کہ طریقہ نقشبندیہ کے لانے والے ہندوستان میں حضرت
محمد رحمۃ اللہ علیہ کے پیرو مشد حضرت خواجہ باقی باللہ تھے، جن کا حال حضرت نے
یہ لکھا ہے۔

ہمارے حضرت باقی باللہ کے مخلصوں میں ایک آدمی تھے کھانا کھاتے ہوئے شروع میں اللہ کا اسم پراک کہ بلند آواز سے کہا حضرت کران کی یہ بات بہت ناپسند ہوئی اور کثرت بتائی اور حکم دیا کہ ہمارے کھانے کی مجلس میں آئندہ پھر یہ شخص حاضر نہ ہوا کرے۔

ایکے از مخلصان حضرت خواجہ مالود در وقت اقتتاح طعام در حضور ایشان اسم اللہ را بلند گفت ایشان را ناخوش آمد یکدیگر زجر بلیغ فرمودند کہ اورا منع کنند کہ در مجلس طعام حاضر نشود ص ۳۳ مکتوب ۲۶۶

لیکن ہندوستان کی جو حالت ہو رہی تھی، جیسا کہ حضرت ہی کا بیان ہے۔

اس سلسلہ علیہ کے لوگ اس ملک میں اخیلیوں کی طرح ہیں بدعات کے رواج کی وجہ سے اس ملک کے لوگوں کو اس طریقہ کے بزرگوں سے جو سنت کے سخت پابند ہیں بہت کم مناسبت ہے۔

اہل ایں سلسلہ علیہ دریں دیار غریب افتادہ اندو اہل ایں دیار را بواسطہ شیوع بدعت بطریقہ ایں اکابر ملزم سنت قلت مناسبت است مکتوب ۶۲ ج ۲۔

اس کان بدعت میں اس طریقہ کا بھی انجام یہ ہوتا ہے کہ حضرت باقی باللہ کے صاحبزادگان کرام یعنی اپنے مخدوم زادوں کو مخاطب کہہ کے حضرت مجدد کو مکھنا پڑا۔

ایسا نہ جانتے کہ مخدوم زادوں کا میلان گانے کی طرف ہو گیا ہے۔ گانے اور قصیدہ خوانی کی مجلسیں جمعہ کی شب میں قائم کی جاتی ہیں اور اکثر یارانِ طر نے بھی آپ لوگوں کی اس باب میں موافقت کی ہے۔ تعجب نہ رہا تعجب ہے کہ دوسرے سلسلوں کے لوگ تو اپنے پیروں کے عمل کو بہانہ بنا کر اس امر کے مرتکب ہوتے ہیں اور اس طریقہ سے شرعاً حرمت کو اپنے پیروں کے عمل سے توڑتے ہیں۔ اگرچہ اس میں وہ حق پر نہیں ہیں، لیکن ہمارے پر بھائیوں کو کیا ہوا ہے، وہ اس فعل کی ارتکاب میں کیا غدر

شعبہ نمی شود کہ مخدوم زاد ہا میل بسرو دازند و مجلس سرود و قصیدہ خوانی در شبہائے جمعہ منعقد می سازند اکثر یاران دریں امر موافقت نمی نمایند عجیب نہ رہا عجیب مریدان سلسل و دیگر عمل پیران خود بہانہ ساختہ ارتکاب ایں امر می نمایند و حرمت شرعی بعمل پیران و قبح می کنند اگرچہ فی الحقیقت دریں محقق نباشند یاران دریں ارتکاب چہ معتد و خواہند فرمود حرمت شرعی یک طرف و مخالفت طریقت پیران خود یک طرف

(مکتوب ۲۶۶) اور اپنے طریقہ کے پیروں کی مخالفت و درک طرفہ۔
ان اجمالی نمونوں سے غالباً اس نقشہ کی صحیح تصویرنگاہوں کے سامنے اپنے واضح خطوط
خال کے ساتھ ان شاد اللہ بے نقاب ہو چکی ہوگی جو ”عہد تجدید“ سے پہلے ہندوستان
کے اسلام اور مسلمانوں کا تھا۔ اس وقت بحث کو اسی نقطہ تک پہنچا کر اب ہم دوسری
طرف متوجہ ہوتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ جس قوم کے ولایت و حکام، سلاطین و امراء علماء و مشائخ اور ان کے ماتحت
زندگی بسر کرنے والوں کا جب یہ حال ہوا اندازہ ہو سکتا ہے ایسے مہیب منظر کی طرف اگر
کسی کی بصیرت و احساس کی آنکھیں اچانک کھول دی جائیں سو چا جا سکتا ہے۔ اس پر
کیا قیامت کا سماں گزر جائے گا، ایسے نازک وقت میں جن سے کچھ امید ہو سکتی تھی۔
وہ علماء اور مشائخ ہی تھے، لیکن سن چکے کہ مشائخ کا ایک بڑا طبقہ شریعت سے اپنی گردنوں
کو آڑ کر ان کی فکر میں لگا ہوا تھا، جس کے دوسرے معنی اس کے سوا اور کیا ہو سکتے ہیں
کہ وہ ایک راہ سے ارتداد پر آمادہ تھا، اور ان میں کتنے تھے جو آمادگی کے حدود سے
نکل کر عملی میدان میں پھانسی چکے تھے، علماء زبانون سے کچھ ہی کہتے ہوں۔ لیکن جو حالات تھے
ان کو پیش نظر رکھ کر کہہ سکتا ہے کہ وہ بھی عملی بغاوت میں مبتلا نہ ہو چکے تھے، بلکہ سچ یہ
ہے۔ جیسا کہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ:

در قرن سابق اختلافات علماء عالم را در
بلا انداخت و ہمان صحبت در پیش است
ترویج چہ گنجائش دارد باعث تخریب
دین خواهد شد۔ ۳۵ ج ۱

پچھلے دور میں علماء کے اختلافات نے دنیا کو ایک
مصیبت میں مبتلا کر دیا تھا، اب پھر وہی بات
سامنے ہے۔ دین کا رواج کیا ہوگا، اس کی
بھلا کیا گنجائش ہے، بلکہ دین کی ببادی اس سے ضرور
ہوگی۔

بھلا جس عہد کے علماء کو دیکھ کر حضرت مجدد کو دکھنا پڑا۔

عزیز علی ابلیس لعین را دید فارغ و بے کار
نشسته است مراں را پر سپید گفت علماء این
ایک صاحب نے ملعون ابلیس کو دیکھا کہ فارغ اور بیکار
بیٹھا ہوا ہے پوچھا کہ آخر کیا ماجرا ہے۔ ابلیس بولا کہ

وقت کار مانی کنند و در اغواء و اضلال اس زمانہ کے علماء میرا کام انجام دیر ہے۔ راہ مارنے کا فی اند۔
بہ ۵ ج ۱ بھٹکانے کے لیے اب وہی کافی ہیں۔

اُن سے کیا خاک توقع ہو سکتی تھی، ہندوستان کے مسلمانوں میں وہ ان سب چیزوں کو دیکھ رہے تھے، جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی زندگی میں کبھی نہیں دیکھی گئیں، وہ ان مسلمانوں کی زبانوں سے وہ سب کچھ سن رہے تھے جو اللہ کے آخری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زبان سے کبھی نہیں سنا گیا۔ لیکن بحرانِ چند کے جن کی سب سے بڑی الو العزنی یہ تھی کہ منکر کو دیکھ کر چپ ہو جائیں۔ بڑا گروہ ان کا تھا، جو مسلمانوں کو وہی ستاتے تھے۔ جو وہ سنا چاہتے تھے۔ وہی دکھاتے تھے اور قرآن کھول کھول کر حدیثوں کے اوراق الٹا الٹ کر وہی دکھاتے تھے جو وہ دیکھنا چاہتے تھے۔

کیسی کٹھن گھڑی ہوگی، جب دوستوں نے دشمنی کے لیے کمر باندھی ہو، اور اللہ کی فوج شیطان کی صف میں شریک ہو کر ایمان و اسلام کی برجیوں پر دھاوا بول دے یہی رنگ نکلا۔ جسے دیکھ کر حضرت مجدد فرماتے ہیں۔

عالم در دریائے بدعت غرق است و بطلان
دینا بدعت کے دریا میں ڈوبی ہوئی ہے اور بدعت
کی تاریکیوں میں مٹھن ہے۔ کس کی مجال ہے کہ کسی
بدعت کے اٹھنے کے لیے آمادہ ہو۔ اور کبھی سنت
کے زندہ کرنے کے لیے لب کشائی کرے اس زمانہ
کے اکثر علماء میں وقت رواج دہندہ ہائے
بدعت اند و جو کھنڈ ہائے سنت ۱۵۰

اور سنت ملانے والوں میں ہیں۔

اللہ اکبر! جو مدرسہ سے اس لیے نکلا تھا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دور رہنے والوں کو آپ سے قریب کرے گا، اسلام کا ایک مجدد ان ہی کے متعلق یہ شہادت ادا کرتا ہے کہ یہ علماء دین۔

مردم را بر بدعت و دالالت می نمایند و بخوانند
بلکہ باستحسان از فتویٰ می دهند مکتوب
آدمیوں کو بدعت کی طرف راغب مائی کرتے، بلکہ اسی
کو شرعاً مستحسن قرار دے کر فتویٰ دیتے ہیں۔

شام ایسا ہی وقت ہوتا ہے۔ جب ہر حرف سے مایوس ہو کر چیخنے والا جنون دہشتی میں۔

اس راز کو پھر فاش کر اے روح محمد

اس مہدی میں اب تیرا مسلمان کدھر جائے

چیخنے لگتا ہے "اور جب راستبازی و سچائی، نیاز و اخلاص میں ڈوب کر چیتا ہے تو ان شاء اللہ تعالیٰ اس پر وہ راز، فاش" کیا جاتا ہے۔ جس کے بعد تجدید کا کام شروع ہو جاتا ہے۔

یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ حضرت مجددؑ سے جو کام بعد کو بن پڑا، وہ کسی غیر مرتب، مذہبی جو ش و خروش کا ایک غیر شعوری نتیجہ تھا۔

یہ سچ ہے کہ کسی کی نظر انتخاب یقیناً حضرت مجددؑ کے قلب مبارک کو ازل ہی میں تاک چکی تھی، اور جو ایسا ہوتا ہے، اگر جندی و اقبال کا ستارہ اس کی پیشانی کی اسی وقت چوم لیتا ہے جس وقت وہ اس خاکدان میں قدم رکھتا ہے، آئندہ کے نیک سالوں کا پتہ اس کی زندگی کی ابتدائی بہاروں سے چلنے لگتا ہے۔ ماہ رمضان میں ہلال کے مسئلہ میں ابو الفضل کا پیالہ جو اس کے منہ پر مارا گیا تھا۔ وہ ان ہی بہاروں کا ایک ہلکا جھونکا تھا۔ جس کا تذکرہ میں پہلے کر چکا ہوں۔

لیکن اس ادیسی پر جب روح محمد (سلی اللہ علیہ وسلم) نے "راز" فاش کیا تو اس کے بعد یقیناً اس کا جو قدم بھی اس راہ میں اٹھا سو چلنا اٹھا، سمجھ کر اٹھا، دماغ نے عمل کا ایک "لائحہ" مرتب کیا "ادریل" نے اس "لائحہ" کو ہاتھ میں دے کر۔

دل امکنہ بسم اللہ مجربا و مرہبا

کہتے ہوئے، جو کچھ اس کے پاس تھا، سب کو لے کر ایک دفعہ ان موج افراڈ طوفانوں، اور بے پایاں سمندروں میں ڈھکیل دیا، جس کا ڈوبنے والا پھر کبھی نہیں ابھرا، حضرت مجددؑ درجۃ اللہ کے اس "سانحہ" کا تصور جب سامنے آتا ہے تو بے اختیار اس وقت اپنے محمدؐ حضرت مجددؑ (خواجہ عزیز الحسن ڈپٹی انپکٹسٹر بجات متحدہ، خلیفہ خاص حضرت حکیم الامت مظہر العالی کا وہ شعر جو کسی "خاص وقت" میں انہوں نے سنایا تھا۔ یاد آ جاتا ہے مجھ کو "دیوانے" نے:

گرچہ ہے بکدر محبت پر خطر

کشتی دل اس میں ڈالی جائے گی

الاپارہ ڈالی جائے گی، پر کس بلا کار روحانی زور سنبھالیا گیا تھا، کہ اب تک اس کی کیفیت جب یاد آتی ہے تو۔

ساعر کو مرے ہاتھ سے لینا کہ چلا میں

ہائے اکاش اُچل پڑتا، لیکن باز وہی نہیں بلکہ شائد زور قلب سے بھی وسعادت

میسر نہیں آسکتی جو محض بخشنده کی بخشش ہی پر موقوف ہے و عسی اللہ ان یحدث بعد ذلک امرا۔

بہر حال یہ بات کہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے ایک مستقل طے شدہ منصوبہ تھا اس کا ثبوت خود آپ کی تحریروں سے ملتا ہے۔ شیخ فرید (سید تفضی بخاری) جو جہانگیری دربار کے ممتاز ترین رئیس بلکہ سچ پوچھو تو ”سلیم“ کو جو اپنے ہی بیٹے اور مارا ستین (خسرو) کا ”سلیم“ (ملکزیدہ) تھا، بھٹیک جس وقت اکبر کی موت کے بعد اس سانپ کا کامیاب حمل ہوا، تو یہ بخاری سید تھے جن کی عمل و تدبیر سے مرنے والا ”سلیم“ جہاںگیر بن گیا، ان شاد اللہ تعالیٰ اس کا تفصیلی ذکر آئندہ آئے گا، ان ہی سید صاحب کو حضرت مجدد ایک خط میں لکھتے ہیں۔ یہ خط کیا ہے؟ اسلام اور مسلمانوں کا نوحہ اور مرثیہ ہے سابق حکومت کے معاندانہ سلوک پر دایلا کرتے ہیں علماء سوء کی چیرہ دستیوں پر نالہ کرتے اور شیخ فرید کو آمادہ کرتے ہیں کہ اس ”فتنہ“ کے مقابلہ کے لیے تم خود تیار ہو جاؤ اور ہو سکے تو بادشاہ کو بھی کسی نہ کسی تدبیر سے اس راہ پر لگاؤ، آخر میں ارقام فرماتے ہیں۔

بناد علی ذالک ابن حقیر قلیل البضاعت
اس بناء پر یہ حقیر ٹٹ پونجیا بھی اپنے کہ دولت
تیز خواہ کہ خود را در جرگہ مہداں دولت اسلام
اسلام کے مددگاروں کے جرگہ میں داخل کرنا چاہتا
اندازد و درین باب دست و پائے زند
ہے اور چاہتا ہے کہ اس راہ میں ہاتھ پاؤں
بکج ۱۔

مدے

کچھ نہیں ہے بے برگی و بے سامانی کی آخری حد پر کھڑے ہیں لیکن با ایں ہمہ اس ”بلندہ منصوبہ“ کے لیے اپنا عزم پیش کرتے ہیں۔ کتنے سینہ شکاف لہجہ میں سرسند کا ایک فقیر ”مغل اپائے“

کے ایک ”رکن رکنین“ کے بغل میں کھڑا ہو کر کتا ہے۔

جنگل من گثر سودا القوم فهو منهم يحتمل ۛ
 کہ اس پر اسنظامت را داخل آن جامعہ کرام
 سازند مثل خود را آن ذال می انکار و کہ برسیاں
 تیندہ خود را در سلک خریدارن حضرت یوسف
 علیہ السلام ساختہ بود۔

اس ”ارشاد“ کے مطابق نہ کسی قوم کا سودا جس سے
 بڑھتا ہو۔ وہ ان ہی میں شمار کیا جاتا ہے ہو
 سکتا ہے کہ اس بے اسنظامت کو بھی بزرگوں کے
 اس گردہ میں داخل کر لیا جائے اپنے کہ میں اس بڑھا
 کے مانند خیال کرتا ہوں جس نے تاکاکات کر اپنے کو
 حضرت یوسف علیہ السلام کی خریداروں میں شریک
 کر لیا تھا۔

بہر کیف میرا یہ خیال ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے ایک مفصل ”منصوبہ“ اور ایک
 متعین ”نصب العین“ تھا، اگرچہ ظاہر ہے کہ نہ وہ ”پر و گرام“ کا نہ مانہ تھا، اور نہ ”اسکیم“ کی
 دنیا تھی اور اس وقت کیا؟ اخلاص و صداقت کا ”جہاد“ ہمیشہ اس قسم کے پر و گراموں سے
 بے نیاز رہا ہے جو صرف پر و گرام ہی کے لیے بنالیا جاتا ہے۔ اس لیے یہ ترجیح تو بے جا ہوگی
 کہ میں ان تجویزوں کی جو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی پیش نظر تھیں کوئی واقعی نقل پیش کروں گا۔
 بلکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مکاتیب طیبہ کے مطالعہ و مقابلہ سے آپ کے ”تجدید کی کارناموں“
 کی مختلف و متفرق کڑیوں کو مربوط کرنے کی کوشش کروں گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و اکمل۔
 لیکن قبل اس کے کہ میں آپ کے اس مرتب ”منصوبہ“ کو پیش کروں، ایک خاص
 امر کی جانب اشارہ کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب اس عہد میں ہندوستانی مسلمانوں کی زبوں حالیوں
 اس نسبت تک پہنچ چکی تھیں۔ وہ بگڑ چکے تھے، ان کے بڑے چھوٹے سب بگڑ چکے تھے
 آوے کا کوئی برتن سالم نہیں رہا تھا، اور ”تن“ کا کوئی حصہ داغ سے خالی نہ تھا، تو پھر ان
 بے جان لاشوں، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر چن محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ”خانہ براندازوں“
 باغ اسلامی کے اجاڑنے والوں کے لیے آخر حضرت مجدد کے دل میں یہ ہموک کیوں پیدا ہوئی
 ایسوں کے لیے وہ کیوں تڑپے، کیوں کراہے کس نے اس ٹپیس کو پیدا کیا۔ جس کے

دکھا د رکھت سے بے چین ہو ہو کر وہ

انچمن گم کردہ ام گراز سلیمان گم شدے

ام سلیمان ہم پری ہم اہرمن برگریستے

(مکتوب ۶۲ ج ۱-)

چلتے جی تمللا تمللا کر وہ۔

صہبت علی المصائب لو انھا

(مکتوب ۱۱)

صہبت علی الایام صحت لیا لیا

کے ساتھ کیوں چنتے رہے، جانتے تھے، جیسا کہ ان ہی کی گرامیوں سے دکھا چکا ہوں کہ
س صنم کردہ ہند کے عام جاہل مسلمان کافروں کے دلیہ نازوں کی زلفی دیتے تھے۔ ان کے آگے

صحت و ندرستی کے لیے ہاتھ پھیلا کر بھیک مانگتے تھے، ان کی عورتیں، ہندوؤں کی
دبھی دیہیوں کی لپہ جا کرتی تھیں۔ سینلہ مائی کی منت مانتی تھیں، اللہ کے بانیوں رسول کے
دشمنوں کے تہواروں کو اپنی اسلامی عیدوں کی طرح سنایا جاتا تھا، بیبیوں اور دیہیوں کے
نام سے مسلمان خواتین روزے رکھتی تھیں، قبروں پر بکرے چڑھائے جاتے تھے۔ یہ

عامیوں اور جاہلوں کا حال تھا۔ جردین کی پابندی کے مدعی تھے، وہ اس میں اپنے کو
مختار ٹھہراتے تھے کہ فرض کو نفل کا اور نفل کو فرض کا درجہ عطا کرے، اہم کو غیر اہم بنانا
اللہ اور اس کے رسول کا نہیں، بلکہ ان ”دینداروں“ کا کام تھا۔۔۔۔۔ رہے مشائخ اور علماء

سود آپ دیکھ چکے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ان کے نزدیک اس ”مغز“ کا
چھلکا تھی، جو ان کے ”بھیجے“ کے بخارات سے تیار ہوا تھا، جس قانون کی پابندی پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری سانس تک کی تھی، باوجود پیغمبر ہونے کے اس کی پابندی

ان کے لیے بغیر ضروری تھی، جہاں کی تلاش میں شیطان نے جس ”جال“ میں ان کو بھجایا
تھا، یہی گندہ وبال ان کا انتہائی وصال تھا، اور ”علماء“ نے تو اپنے ”علمی و دینی“ کاروبار
سے شیطان کے لیے ہولی ڈے (تعطیل) کا موقع ہی ہم پہنچایا تھا، اور صرف یہی نہیں

۱۵ جو عینیت مجھ پر ٹوٹی ہیں، اگر دن پر نازل ہوتیں تو دن رات ہو جاتا ۱۵

میں نے شاید پہلے ذکر نہیں کیا، اس زمانہ میں بھی پڑھے لکھوں یا تعلیم یافتہوں کی ایک جماعت تھی جو بادیہ وجود خواندہ و اہل کتاب ہونے کے ”علماء“ کے لفظ سے موسوم نہ تھی، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا بھی ذکر کیا ہے، اپنے علم و فضل، فکر و غور نے ان میں بھی وہی چیز پیدا کر دی تھی، جس کی بنیاد پر اپنی ”آدارہ دماغی“ کی تعبیر وہ آزاد خیالی سے کیا کرتے تھے، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے مسلک کی تعبیر ایک مفصل بیان کے ذیل میں فرمائی ہے، جس کا خلاصہ ان الفاظ میں درج فرمایا ہے۔

جميع احكام شریعہ را مستقول خود سازد و
تمام شرعی احکام و قوانین کو اپنی عقل کے مطابق
باعدل عقل برابر نماید۔
بنائے اور عقلی دلیلوں کے معیار پر وہ
پورے اتریں۔

(کتاب ج ۱)

دوسری جگہ فرماتے ہیں:-

ہر جگہ عقل شان قبول کند و تواند دریافت
ان کی عقلیں جن باتوں کو مان لیں، یا جن کو
قبول فی نمایند و ہر چہ در درک عقل نشان
دریافت کر سکتی ہوں ان ہی کو بہاتے ہیں، اور جو
نہ در آید قبول نمی نمایند۔
باتیں (شریعت) کی ان کی عقل میں نہیں آتی انہیں
یہ نہیں ملتے ہیں۔

(مکتوب ۴۴ ج ۳)

مسلمانوں کا یہ گروہ فلسفہ و حکمت (سائنس) کا گرویدہ تھا، اور قرآنی بیانات، حدیثی روایات کو انہی تحقیقات کا تابع قرار دیتا تھا، حضرت نے ایک موقع پر ان ہی کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا ہے۔

در زمرہ اہل اسلام خود را داخل ساختہ اند
اہل اسلام کی زمرہ میں اپنے کو یہ داخل کرتے ہیں
و ہمنجا بر اصول فلسفی خود را سخاںند و بقدم
لیکن بادیہ وجود اس کے اپنے فلسفیانہ خیالات و نظریات
سماوات و کواکب و احوال ایں ہا قائل اند
پر پوری قوت کے ساتھ جے ہوئے ہوتے ہیں۔ یہ
و بعد ہم ہلاک و فنا ابنہا حاکم اند قوت ایشان
آسمانوں ستاروں اور اسی قسم کی چیزوں کی قیامت
کے قائل ہیں، ان کے فساد ہلاک برباد و تباہ ہونے
تکذیب نصوص قرآنی، و رزق شان انکار
کے منکر ہیں۔ ان کی غذا صرف قرآنی نصوص کی تکذیب
ضروریات دین۔

انہی در ذہنی خود ریات دین کا انکار ہے۔

یہ سب کچھ لکھ کر آخر میں عجب انداز میں فرماتے ہیں:

عجب مومن اندنچہ اور رسول ایمان آرنده اما
اچھے مسلمان اور مومن ہیں، اللہ اور رسول پر ایمان بھی
رکھتے ہیں، اور جو کچھ اللہ و رسول نے فرمایا ہے
اسے ملتے بھی نہیں جانت اس سے بڑھ کر اور
کیا ہو سکتی ہے۔ (پ ۲۶)

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے عہد کے ان آزاد خیال دفریٰ خنکرا تعلیم یافتوں کا نام
”طالب علمان بے باک“ رکھلے ہے۔ فرماتے ہیں۔

طالب علمان بے باک، از ہر فرقہ کر باشند
علم کے طالبوں میں جو ”بیباک“ یعنی آزاد خیال ہیں
”لصوص“ دین اندا جناب از صحبت ایتما
جس فرقہ کے بھی ہوں، یہ دین کے چور ہیں۔
نیز از ضروریات دین است۔
ان کی صحبت سے پرہیز کرنا ہی ”ضروریات
دین“ میں ہے۔ (پ ۱ ج ۱)

”طالب علموں“ یا تعلیم یافتوں کی اسی جماعت کے چند خاص افراد کا ذکر ایک اور
موقعہ پر ان الفاظ میں فرماتے ہیں:
یعنی بعض از طلبہ علوم بشری طبع کہ ناشی از
ان ہی طلباء علوم میں سے بعض لوگوں نے حرص کی بددلتی
نہبت باطن ست بامراد و سلاطین تقرب
میں مبتلا ہو کر جو محض ان کے باطن کے نہبت کا نتیجہ
جستہ براہ خوشامد در آمدند و درین متین
ہے۔ بادشاہوں اور امیروں کا تقرب حاصل کر
تشکیکات نمود و شبہات پیدا کر دند
کے خوشامد کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ اور دین متین

”لصوص“ لصوص کی جمع ہے جس کے معنی چور کے ہیں، یہ عجیب لفظ ہے گویا دین اور علم دین کے صرف جانتے
سے آدمی اس کا مالک نہیں ہوتا، دین کا مالک وہی ہے جو اس پر عامل ہے۔ ورنہ جو دین کے دائرہ میں صرف
علم کے لیے داخل ہوتے ہیں۔ یہ چور ہیں، محض اس لیے دینی علوم کا مطالعہ کرتے ہیں کہ جن سے وہ کوئی
دنیاوی نفع اٹھا سکتے ہوں، یا اپنے دوسروں کی ترقی جن اجزاء کے ذریعہ سے کر سکتے ہوں۔ انہیں
چراہیں حقیقت یہ ہے کہ ان چوروں کی ایک خاصی تعداد ہر زمانہ میں رہی ہے۔ اعاذنا اللہ
من شرور ہم ۱۲۸

وسادہ لوحاں را از راہ بردند۔ میں اس کے بعد سکوک و شبہات پیدا کیے یہ تو قریب
(مکتوب ج ۲) اور سادہ لوحوں کی راہ مار رہے ہیں۔

ظاہر یہ اشارہ ادب و انشاء فلسفہ و تاریخ کے ان ہی شہسواروں کی طرف ہے جن میں ایک اپنے زمانہ میں

امروزہ شناسد و حکیم دانشمندہ حادث و قدیم
کا نعرہ بلند کرتا تھا۔ اور دوسرا اس وقت تک کتنے تعلیم یافتوں کا اگر معبود نہیں تو مقصود
ضرور بنا ہوا ہے، میری مراد ابراہیم الفضل و فیضی سے ہے کہ اکبر کی سودا ماعنی میں بہت بڑا دخل
ان ہی دو ”تعلیم یافتہ“ بھائوں کا تھا۔

بہر حال میں کہنا یہ چاہتا تھا کہ جب مسلمانوں کی یہ حالت ہو چکی تھی، اور دین سے وہ
اس درجہ منقطع اور دور ہو چکے تھے۔ پھر باوجود اس کے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی اس
شوریدگی و ہنگامہ آرائی کی آخر درجہ کیا ہوئی، کیوں نہیں ان کو بھی وہی خیال گزرا جیسا کہ سنا جاتا
ہے کہ اسلام کے بعض ولداؤں، علم و فضل کے صدر نشینوں نے اس عہد کے ہندی مسلمانوں
کے متعلق گندہ لاشیں ہونے کا فتویٰ صادر فرماتے ہوئے اعلان فرمایا کہ بہشتی وہ ہے جو
ان کے دفن میں کوشش کرے گا یا اس ملک کے سیاہ و سپید درندوں کی ان مردوں کے
ننگے میں مدد کرے گا۔

اور یہ تو میں نے اکثر پاکستان عصمت مآب کو خود دیکھا کہ ان کی زبانوں پر غریب مسلمانوں
کی لعنت کے سوا اب کچھ باقی نہیں رہا ہے، وہ مسلمانوں کو اس طرح گالیاں دیتے ہیں کہ گریا
ان مسلمانوں میں یہ خود شریک نہیں ہیں۔ وہ ان کو اسی طرح سراپتے ہیں کہ گریا اس سراپ
اور بد دعا کے مستحقوں میں وہ خود نہیں ہیں۔ لیکن شاید یہ ہوشیاروں اور فرزندانوں کی
باتیں ہیں، پردہ جو دیوانہ ہے، عقل و ہوش سب بے گانہ ہے اسنتے ہو۔ وہ سب کچھ
سناتا ہے لیکن باایہم۔

وادیہ و امصبتاہ و احسرتاہ و حزناہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین
وادیہ و امصبتاہ و احسرتاہ و حزناہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین کے محبوب ہیں۔ ان کو سچا

است مصدقان اور ذلیل و خوار، و منکران یقین کرنے والے تو ذلیل و خوار ہوں، اور ان
 اور لعزت و اعتبار۔ (مکتوب ۱ ج ۱) کے منکر عزت و اعتبار میں ہوں۔
 کے ساتھ چلتا ہے، چلتا ہے اور اتنا چلتا ہے کہ آسمانوں کو ریزا دیتا ہے۔ زمین کا پ
 اٹھتی ہے۔ دنیا الٹ جاتی ہے، اور جو سوچا نہیں جاسکتا آخر وہ سب اپنی آنکھوں سے دیکھ
 کہ مرزا ہے رحمہ اللہ و طالب تراء صل

خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

سچ ہے کہ ہندوستان میں اس عہد کے مسلمان وہ سب کچھ ہو چکے تھے، جو ہو سکتے
 تھے، لیکن ایک چیز ان میں پھر بھی باقی تھی کہ در محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب
 رب العالمین ست، ان کے مصدقوں سے، اور ان کے نام لیووں سے انہوں نے اپنے
 کو اب تک نہیں نکالا تھا۔ ہو سکتا ہے کہ لغوی طور پر ان کے اعمال و انحال کے لحاظ سے
 مصدقوں کا لفظ ان پر صادق نہ آتا ہو۔ لیکن انصاف شرط ہے۔ کیا واقعی وہ اور ان کے باپ
 داد سے جس پیغمبر کی رسالت پر ایمان لائے تھے، کیا اس کی رسالت کو وہ اسی طرح جھٹلا چکے
 تھے، جس طرح وہ جھٹلاتے ہیں، جو اس لیے نہیں کہ مشرقی ہیں، اس لیے نہیں کہ ایشیائی ہیں
 اس لیے نہیں کہ عربی یا ایرانی ہیں، اس لیے نہیں کہ ان کی کھال کا کوئی خاص رنگ ہے اس
 لیے نہیں کہ ان کی کوئی خاص بولی ہے، بلکہ اس لیے اور صرف اس لیے مسلمانوں کو دنیا سے
 مٹانا چاہتے ہیں کہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں سچا سمجھتے ہیں، اہلے! اگر ان
 کا عمل ان کے اس تصدیق کی تکذیب کرتا ہے، تو آخر ان کے ساتھ کیوں بے انصافی کی
 جاتی ہے۔ جب اس کا الزام بجائے ان کے اس جماعت پر نہیں لگایا جاتا۔ جس کے
 متعلق حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

در قرن ماضی ہر ملائے کہ بر سر آمد از شوی
 گذشتہ دور میں مردوں پر جو بلائیں بھی آئیں اسی
 ایں جماعت بود، بادشاہان را ایشان از
 جماعت کی بد بختی اور نحوست کی راہ سے آئیں
 راہ می برند نقد و دولت کہ راہ خلافت
 بادشاہوں کو یہی لوگ راہ سے ہٹا کر گمراہ کرتے ہیں
 ست اختیار کردہ اند، اینہا علماء و مشور بود
 بہتر طریقہ جو گمراہی کے طریقے ہیں ان کو جن لوگوں

بغیر از علماء ہر کہ بضالۃ رقت کم است
 کہ ضلالت او تعدی بدیگر سے دارد و اکثر
 جہلاء صوفی نما میں زمانہ حکم علماء سودارند
 فساد اینہا نیز فساد متعدی ست۔
 نے بھی اختیار کیا وہ اپنی علماء سوسہی کے بدعت
 اختیار کیا، علماء کے سوا کم لوگ ہیں جو اتنے گمراہ
 ہوں جس سے دوسرے بھی متاثر ہوتے ہوں
 اسی طرح اس زمانہ کے صوفی نا جہلاء بھی علماء
 سوء کے حکم میں داخل ہیں کہ ان کا فساد بھی متعدد

ہے۔

آخر جس اہمت کے پیشواؤں کے متعلق یہ واقعہ ہو کر۔

اکثر علماء دین وقت رواج دہندہ ہائے
 بدعت اند و محو کنند ہائے سنت مردم را
 اس زمانہ کے اکثر علماء بدعت کے رواج دینے
 والے ہیں، اور سنت کے مٹانے والے ہیں لوگوں
 کہ بدعت کی طرف راہنمائی کرتے ہیں۔
 بدعت و دلالت می نمایند۔

تو پھر ارباب انصاف کو کیا ہو گیا ہے کہ بجائے ان پیشواؤں کے ان کے پس روؤں کو وہ
 کوستے ہیں وہ اگر بگڑے ہیں تو اس لیے نہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انہوں نے
 تمذیب کی ہے، بلکہ سچ یہ ہے کہ ان کو جو کچھ بگاڑا گیا ہے وہ اسی بنیاد پر بگاڑا گیا ہے۔

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین ست

ان کی اور ان کی رسالت کی انہوں نے تصدیق کی ہے، کیا ”علم محمدی“ کے جاننے، کے
 مدعیوں نے ان کو جب کبھی بگاڑا جہاں کہیں بگاڑا حتیٰ کہ اس وقت بھی جو بگاڑ رہے
 ہیں، تو کیا یہی کہہ کر نہیں بگاڑ رہے ہیں کہ،

”محمد اور محمد کا رب اب تم سے یہ کہتا ہے“ (صلی اللہ علیہ وسلم)

”فاعتبروا یا اولی الابصار“

میں نے بہت تلاش کیا۔ لیکن مجددی قلب کے طوفانی تلاطم، اور بے پناہ ہیمچانوں کا
 سبب اس کے سوا اور کچھ نہ ملا کہ جو رب العالمین کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب
 تھے، ان کی خواری و ذلت کے نظارہ کی تاب اس سرسبز بادہ الست کا دل دیوانہ
 نہ لاسکا، اور واقعہ بھی یہی ہے کہ دوسرے جو کچھ چاہیں سو سچیں، جس بات سے چاہیں

مقاثر جوں، جس چیز کو چاہیں اہم قرار دیں، لیکن سر باختوں، مجنوں کے لیے تو۔
 خراباتیاں می پرستی کنید محمد بگوئید دوستی کنید
 کے سوانہ تو کوئی سرمایہ شادی ہے اور نہ بقا عت غم، سچ کہا جس نے کہا در رحمہ اللہ
 لی حبیب عربی مدنی قریشی کہ بود در دولتش مایہ شادی و خوشی
 تتبعھا السرافہ

افسوس! مولانا گیلانی مرحوم اس کے بعد اس سلسلہ کی کوئی قسط نہ لکھ سکے متعل
 سوانح مجددی لکھنے کا ارادہ کر لیا تھا لیکن اس کے لیے وقت نہیں نکال سکے
 یہاں تک کہ اللہ کو پیار سے ہو گئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کا

جہادِ تجدید

قال عليه وعلى اله الصلوات والتسليمات "الاسلام
بدء غريباً ويعود كما بدأ فطوبى للغرباء" وشرع آخرت ابن
امت از بدایت الف ثانی است از ارتحال آن سرور علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ
والسلام زیرا کہ معنی الف را خاصیت است غظیم در تغیر امور و تاثر نسبت قوی
در تبدیلی اشیا و ادچوں دریں امت فسخ و تبدیلی نمود ناچار نسبت سابقان
بہمان طراوت و نصارت دوستان جلوه گر گشتہ است و تا بنید شریعت
و تجدید است در الف ثانی فرمودہ۔

(ارشاد امام ربانی در مکتوب ۳۶۲ دفتر اول)

۱۔ (خلاصہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "اسلام کس میرسی ہی کی حالت میں دنیا میں آیا اور آخر
میں بھی اس کی یہی حالت ہو جائے گی اور اس امت کا آخری دور حضور کی وفات شریف سے ہزار سال بعد
سے شروع ہوتا ہے۔ کیونکہ حالات کی تبدیلی اور تعمیر میں ہزار سال کو خاص دخلی ہے۔ اور چونکہ اس امت میں
فسخ و تبدیلی کا دروازہ بند ہے اس لیے سابقین ہی کی نسبت اپنی تازگی و شادابی کے ساتھ بعد والوں
میں جلوه گر ہو گئی ہے اور شریعت کی تائید اور ملت کی تجدید وہی کر رہی ہے۔ ۱۲۔

مقدس اسلام پر جب پورے ایک ہزار برس گزرے اور اس نے الف ثانی (ہزارہ دوم) میں قدم رکھا اُس وقت خاص کر ہندوستان میں عرب کے اس مسافر پر ہر چہاں طرف سے فتنوں کی یورشیں تھیں۔ ایک طرف سلطنت کا الحاد اور اس کی ہندو نوازی بلکہ ہندو بت پرستی اس کو پامال کر رہی تھی، دوسری طرف علماء سوء کی وسیع کاریاں اس میں رخنہ ڈال رہی تھیں، اور تیسری طرف "متصوف باطنیہ" کی ہوائی پرستی اس کی روح کو مسخ کر رہی تھیں اور لاوارث اسلام اس طرح اس "تثلیث" سے مغلوب کیا جا رہا تھا، اس کا ضعف اضمحلال اس کی غریت و کس پرستی انتہا کو پہنچ چکی تھی۔

خود حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ نے (جن کی قدرت نے ان فتنوں کے مقابلہ اور استیصال ہی کے لیے کھڑا کیا تھا، جو کچھ اپنے تاثرات اس عہد کے متعلق لکھے ہیں۔ اپنی سے ایک صاحب بصیرت حقیقت حال کا پورا پورا اندازہ کر سکتا ہے۔) چندا قبلمات ملاحظہ ہوں۔

(تمام تراجم بطور خلاصہ)

اسلام کی کس پرستی اس حد کو پہنچ گئی ہے کہ کفار بر ملا اسلام پر اعتراضات اور مسلمانوں کی مذمت کرتے ہیں، اور بے دھڑک کوچہ و باز ارباب مرام کفر ادا کرتے ہیں اور اہل کفر کی تعریفیں کرتے ہیں اور اس کے برعکس مسلمانوں کو احکام اسلام کی ادائیگی سے منع کیا جاتا ہے اور اس پر اعتراض ہوتا ہے۔

پری منہ چھپائے ہوئے ہے اور دیو دندان تا پھرتا ہے عقل جبران ہے کہ یہ کیا بوالعجبی ہے۔

خطا کی شان! شہر تو یہ ہے کہ شریعت تلوار کے سایہ میں ہے اور دین کی رونق سلاطین سے وابستہ ہے۔ لیکن یہاں معاملہ بالکل الٹ ہو گیا ہے۔ کتنی حسرت و دامت اور کیسے افسوس کا

غریت اسلام تا بحدے رسیدہ است کہ کفار بر ملا طعن اسلام و ذم مسلمانان سے نمایند و بے تحاشا اجراء احکام کفر و مباحی اہل آن در کوچہ و باز آر می کنند و مسلمانان از اجراء احکام اسلام منوع اند و در اتیان شرائع مذموم و مطعون اسے

پری ہفتہ رخ و دیو در شہر و ناز بسوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بوالعجبی است

سبحان اللہ و بحمدہ الشرع تحت السیف گفتہ اند و رونق شرع شریف را بسلاطین ماتہ اند قضیہ منعکس گشتہ است و معاملہ انقلاب پیدا کردہ است و احسرتا و اندانتا، اولویلا

(مکتوب ۶۵ دفتر اول ص ۱۲)

مقام ہے۔

ایک دوسرے مکتوب میں اسی انقلاب پر اس طرح نوحر کرتے ہیں۔

پچھلے دنوں کفار بر ملا سبب زوری سے
 احکام کفر اس دارالاسلام میں ادا کرتے تھے
 اور مسلمان احکام اسلام کی علانیہ ادائیگی سے عاجز
 تھے اور اگر وہ ایسا کرتے تھے تو قتل کیے جاتے
 تھے ہائے افسوس! اور ہائے بہاری بربادی!
 پروردگار عالم کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے ماننے
 والے ذلیل و خوار تھے اور ان کے منکروں کی عزت
 کی جاتی تھی مسلمان اپنے زخمی دلوں کے ساتھ اسلام
 کی تعزیت میں مصروف تھے اور دشمن مذاق اور
 تمسخر سے ان کے زخمی دلوں پر نمک چھڑکتے
 ہدایت کا آفتاب پردوں میں ستورہ تھا۔ اور
 نور حق باطل کے حجابوں میں چھپا ہوا۔

در قرن ماضی کفار بر ملا بطریق استیلا
 اجرائے احکام کفر و دارالاسلام میکروند
 و مسلمانان از اظہار احکام اسلام عاجز
 بودند و اگر میکروند تفتل میرسیدند و لایلا
 و امینتا، و احسرتا و احزنا، محمد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین است
 مصدقان اور ذلیل و خوار بودند و منکران و
 لعزت و اعتبار مسلمانان بادہائے رلیں در
 تعزیت اسلام بودند و معاندان یسخریہ و
 استہزاء بر جراحتہائے ایشان نمک پاشیدند
 آفتاب ہدایت در تفتق ضلالت مستور
 شدہ بودند و نور حق در عجب باطل منسوی
 د مکتوب نمبر ۶۵ ج ۱

ایک اور موقع پر اس مقام فرماتے ہیں۔
 کفار مندبے تمناشی ہم مساجد سے نمایند
 در آنجا تعمیر معبد ہائے خود می سازند و نیز
 کفار بر ملا اسم کفر بجائے آمدند و مسلمانان
 در اجرائے اکثر احکام اسلام عاجز اند
 روزے کاوشی منہود کہ ترک اکل و شرب
 سے نمایند انتہام دارند کہ در ای روز در
 بلا د اسلام بیچ مسلمانے در روزانہ نہ پندھ

منہد وستان کے کفار بلا دصرک مسجدوں کو گر کر کہ
 ان کی جگہ اپنے مندر بناتے ہیں اور بر ملا
 دھرا اسم کفر ادا کرتے ہیں اور غریب مسلمان اکثر
 احکام اسلامی کے ادا کرنے سے عاجز ہیں
 منہدوؤں کے برت کے دنوں میں یہ انتہام
 ہوتا ہے کہ دن میں کوئی مسلمان روٹی نہ پکائے
 اور نہ فروخت کرے اور اس کے برعکس ماہ
 رمضان مبارک میں وہ بر ملا روٹی کھانا بیچتے

نفر و شد و در ماه مبارک رمضان بر طنانان
و طعام می پزند و می فروشد بیچکس
از زبونی اسلام منع آن نئے تو اند نمود افسوس
صدر ارافسوس (مکتوب ۹۲ دفتر دوم ص ۱۲۴)

حکومت کی بے راہ روی اور ہندو نوازی کی وجہ سے اسلام اور فرزندان اسلام پر
اُس وقت جو کچھ گزرا رہی تھی، اور ہندوستان کی زمین باوجود اس کی وسعت کے ان کے
حق میں جس قدر تنگ کر دی گئی تھی اس کا اندازہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے انہی اجمالی بیانات
سے ہو سکتا ہے۔ یہ تو بیرونی بلا تھی جو بد قسمتی سے حکومت اور آہ کہ ”اپنی حکومت“ کے ہاتھوں
سے مسلط ہو رہی تھی۔

اُس کے علاوہ اندرونی رخنوں نے کیا حال کر رکھا تھا؟ اس کو بھی خود حضرت مجدد
ہی کی زبان حق تر جان سے سنئے۔

الف ثانی اور کفر و بدعت کی ظلمت

بعد از ہزار سال ظلمات کفر و بدعت بمستولی
گشتہ است و نور اسلام و سنت نقصان
پیدا کردہ (مکتوب نمبر ۹۶ دفتر سوم ص ۱۲۴)

ایک دوسرے مکتوب گرامی میں ارقام فرماتے ہیں:

دریں وقت عالم بواسطہ کثرت ظہور بدعت
در رنگ دریائے ظلمات بہ نظر می درآید
ایک اور موقع پر فرماتے ہیں اور کس قدر دلسوزی سے فرماتے ہیں:

عالم در دریائے بدعت غرق گشتہ است
و بظلمات بدعت آرام گرفته کہ اجمالی است
کہ دم از رنج بدعت زند و باجہا بدعت
لب کشاید اکثر علماء ایں وقت رواج

ساری دنیا دریائے بدعت میں ڈوبی ہوئی ہے
اور بدعات کی تاریکیوں نے سارے عالم کو آغوش
میں لے لیا ہے کس کی مجال ہے کہ بدعت کی
فیضت اور سنت کی حمایت میں زبان کھولے

و منہ ہائے بدعت اند و محو کنند ہائے سنت
(مکتوب نمبر ۱۱ در دفتر دوم ص ۱۳۱)
اس وقت کے اکثر مولوی بدعتوں کے رواج
دینے والے اور سنتوں کے مٹانے والے ہیں۔

یہ تھے وہ حالات جن کے درمیان حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو کھڑا کیا گیا با اور جن کی اصلاح
و تبدیل کا عظیم الشان کام آپ کے سپرد کیا گیا، اس کی طرف خود حضرت مجدد قدس سرہ نے
بھی اپنے مکتوبات میں متعدد جگہ اشارے فرمائے ہیں۔ ایک موقع ملاحظہ فرمائیے۔

اپنے صاحبزادہ، اسرار و معارف مجددیہ کے وارث حضرت خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ
علیہ کو یہ لکھنے کے بعد کہ ————— میں مقام غیوبیت اور مقام خلقت کو باہم دگر جوڑ دینے
کے لیے پیدا کیا گیا ہوں۔ ————— ارقام قرماتے ہیں:

اے فرزند باوجود اس معاملہ کہ خلقت من
مریوط بودہ است، کارخانہ عظیم دیگر بمن
حوالہ فرمودہ اند و برائے پیری مریدی مرا
نیاوردہ اند و مقصود از خلقت من تکمیل و
ارشاد خلق نیست معاملہ دیگر است و کارخانہ
دیگر دریں ضمن ہر کہ مناسبت دارد فیض
خواہد گرفت و آلا — معاملہ تکمیل و ارشاد
نسبت باں کارخانہ امر نیست بچوں مطروح
فی الطریق۔

فرزند من! باوجود اس معاملہ کے جو میری آفرینش
سے وابستہ ہے کہ ایک اور بہت بڑا کام میرے سپرد
کیا گیا ہے مجھے پیری مریدی کے لیے اس دنیا
میں نہیں لایا گیا، اور نہ میرے وجود سے ارشاد
و تربیت مقصود ہے۔ معاملہ کچھ اور ہی ہے
اور قدرت کو کچھ اور کام لینا ہے، ہاں اس
ضمن میں جس کو مناسبت ہو وہ یہ فیض بھی حاصل
کرے جو کام قدرت کو مجھ سے لینا ہے اس
کے مقابلہ میں یہ اصلاح و ارشاد کا کام بالکل

(مکتوب ۱۱ در دفتر دوم ص ۱۳۱) صبح ہے۔

یہ کارخانہ ”عظیم“ اور معاملہ دیگر ”کہ جس کے سامنے تکمیل و ارشاد کی بھی کوئی حقیقت
نہیں بجز ”احیاء ملت“ اور اقامت دین“ کے اور کیا ہو سکتا ہے، فی الحقیقت آپ کا اصل
کام یہی تھا کہ اسلامی دنیا کی کایا پلٹ دیں۔ اور حق جو باطل کے پردوں میں مستور ہو گیا
تھا۔ اس کو اصلی صورت اور اس کی اصلی شان میں دنیا کے سامنے رکھ دیں، کلمہ الہی پھر
غالب ہو، اور کفر و بدعت کے غلبہ بول اسلام کے افق سے یکسر چھانٹ دیئے جائیں۔

اللہ تعالیٰ کی ہر اعلیٰ ہزار رحمتیں نازل ہوں آپ کی روح پاک پر کہ آپ نے مجددانہ عزیمت اور مجاہدانہ جدوجہد کے ساتھ اس کام کو انجام تک پہنچایا اور دیکھنے والوں نے وہ سب کچھ دیکھ لیا جس کی اس وقت کوئی امید نہ کی جاسکتی تھی۔

اس مضمون میں آج ہم کو صرف یہ بتانا ہے کہ اس مجدد دین و ملت نے کس طرح اُن حد سے زیادہ بگڑنے ہوئے حالات کو سنبھالا اور بلا کسی مادی طاقت اور حکومتی اقتدار کے کن تدابیر سے پورے ملک کی فضا کو بدل کے رکھ دیا حتیٰ کہ خود حکومت میں بھی آپ سے آپ وہ انقلاب ہو گیا جو بظاہر صرف انقلابی ذرائع سے ہی ہو سکتا تھا بلکہ بسا اوقات زبردست انقلابی تحریکوں سے بھی ایسا انقلاب رونما نہیں ہوتا۔

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے سب سے پہلے ان فتنوں کے سرچشموں کو دریافت کیا تو دیکھا کہ اصولی طور پر صرف تین راستے ہیں جن سے گراہیوں اور تباہیوں کے یہ سب جلاپ آ رہے ہیں۔

ایک ارباب حکومت، جن کو حالات و اتفاقات کی ایک خاص رفتار اور دو سیاسی مفاد کے ایک غلط تصور اور غلط ترقعات نے ”اسلامیت“ سے بیگانہ اور لامذہبیت بلکہ ہندویت سے آنتنا بنا دیا ہے۔

دوسرے وہ علماء و سوا جن کا مطمح نظر صرف اچھی طرح دنیا کمانا اور باب اقتدار اور امرار وقت کی خوشنودی اور رضا جوئی میں ساعی رہنا، اور ان کی خاطر ہر منکرہ کو معروف بنا دینا اور اپنی خواہشات نفس کی تکمیل کے لیے اسلام میں گنجائش پیدا کرنا ہوتا ہے۔

تیسرے وہ گمراہ اور بر خود غلط صوفی جو شریعت کو ”ظاہر پرستوں“ کا کھلونا سمجھتے ہیں اور ”طریقت و حقیقت“ کے مقدس ناموں سے انہوں نے اپنی ایک الگ دنیا بنا رکھی ہے۔ جس میں آدمی خدا بھی بن سکتا ہے اور خدا کا بیٹا بھی اور جس میں ”عارف“ ”کامل“ بننے کے باوجود ہر گناہ اور لذت نفس کے ہر طریقے کے لیے پوری گنجائش ہے۔ یہ تھے فتنوں کے تین چشمے جن میں سے ہر ایک دوسرے سے

اتصال کتب۔

حضرت مجدد قدس سرہ نے بس انہی کو قابو میں لانے اور انکا رُخ صحیح کرنے کے لیے اپنی پوری حکمت اور قوت صرف فرمادی۔

افسوس ہے کہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی اس جدوجہد کی کوئی مکمل بیکہ غیر مکمل تاریخ بھی ایسی موجود نہیں جس سے اس سلسلہ کے واقعات کی پوری ترتیب معلوم ہو سکے۔ خود حضرت ہی کے مکتوبات سے بس اتنا معلوم ہوتا ہے کہ پہلے آپ نے بہت سے ارکان سلطنت اور عمائد حکومت سے خاص ریلط پیدا کیا، بلکہ زیادہ صحیح لفظوں میں ان کو اپنا گرویدہ بلکہ غلام بنالیا، لیکن یہ کینہ کمر ہوا؟ اور ایک فقیر بے نوا نے کس طرح اس میں کامیابی حاصل کی اس کی تفصیلات افسوس ہے کہ بالکل نہیں ملتیں۔

برکلیف جو صورت بھی اختیار کی گئی ہو، حضرت محمد علیہ الرحمۃ کے لیے حق تعالیٰ نے یہ راستہ پیدا کر دیا اور آپ کی عظمت و جلالت، اور مودت و محبت کچھ ایسے قلوب میں ڈال دی جن کے ہاتھوں میں سلطنت کا کاروبار تھا اور جن کو حکومت میں کافی رسوخ حاصل تھا۔ ۔۔۔ آپ نے ایک طرف تو خود ان کی تعلیم و تربیت فرمائی اور ان کے خیالات کو درست کر کے اسلامی زندگی کا اصلی نصب العین ان کے سامنے رکھا اور دوسری طرف ان کے ذریعہ حکومت کی مشنری کے رُخ کو صحیح کیا۔ یہ ارکان سلطنت جن کے ذریعہ سے حضرت علیہ الرحمۃ اپنا برا انقلابی پروگرام چلا رہے تھے ان میں سے بعض دار السلطنت اگرچہ ہی میں اور بعض دیگر مختلف صوبوں میں تھے اور حضرت ہر ایک کو برابر ہدایات دیتے تھے حیرت ہوتی ہے کہ اس وقت جبکہ رسل و رسائل کے ذرائع بہت ہی محدود تھے۔ جبکہ تار برقی کا یہ جال اور ریلوں کا موجود الوقت نظام پھیلا ہوا نہ تھا اس وقت یہ ”فقیر“ کس طرح سر منہد کے ایک گوشہ میں بیٹھ کر یہ کچھ کر رہا تھا۔

آپ کی اس ٹھوس اور خاموش انقلابی کوشش کا کچھ دھندلا سا نقشہ جن مکاتیب
مے معلوم ہوتا ہے ان میں سے چند کے اقباسات ذیل میں ملاحظہ ہوں۔

اسلام کی غربت اور کس میرسی اور حکومت وقت کی اُس کے ساتھ بے مہر کی کا ذکر کرنے کے بعد حکومت وقت کے خاص رکن خان اعظم کو لکھتے ہیں:

”اس نازک وقت میں جبکہ ہمارا پہلہ کمزور ہے اور ہم بازی ہار چکے ہیں آپ کے وجود کو ہم غنیمت سمجھتے ہیں، اور سوائے تمہارے کوئی ”مرویدان“ اس میدان میں ہم کو نظر نہیں آتا۔ حق تعالیٰ بے طیفیل اپنے نبی اور ان کے اہل بیت کے علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام آپ کا ناصرد و دگار ہو، حدیث پاک میں وارد ہوا ہے کہ ”تم میں سے کوئی کامل مومن نہیں ہو سکتا جب تک اس کو دیوانہ نہ کہا جائے“ اس وقت وہ دیوانگی جس کی بنیاد اسلامی غیرت اور حمیت پر ہوتی ہے آپ ہی کی فطرت میں نظر آتی ہے واللہ علی ذالک آج وہ وقت ہے کہ تھوڑے سے عمل کو بڑے ثواب کے بدلے میں بڑی مہربانی سے قبول فرماتے ہیں..... یہ جہاد قومی جو آج تم کو پیسہ ہے جہاد اکبر ہے اس کو غنیمت جانو اور مزید کے طالب رہو، یہ جہاد باللسان جہاد بالسیف سے افضل ہے۔ ہم جیسے بے دست و پا فقراء (جن کی باضابطہ تک رسوائی نہیں) اس نعمت سے محروم ہیں۔ ہم نے تم کو خزانے کا پتہ دے دیا ہے اگر ہمارا ہاتھ اس تک نہیں پہنچ سکا ہے تو

”امروز وجود شریعت تمہارا معتمد ہے شریعت و مبارزہ دریں معرکہ ضعیف و شکست خوردہ جزو تمہارے دایم حق سبحانہ و تعالیٰ ہو یہ و ناصر شما باد بھرتہ البنی و آلہ الامجاد علیہ وعلیہم الصلوٰۃ و التسلیات و التیمات و البرکات لن یومن احدکم حق یتالہ استءٰٰ مجتہد۔ دریں وقت آل جنوں کہ بنائے آل فرط بغیرت اسلام است دنیاد شما محسوس است الحمد للہ سبحانہ علی ذلک امروز آل روزا است کہ عمل قلیل را باجرے جزیل باقتنا سے تمام قبول ہے فرمایند ایس جہاد قوی کہ امروز تمہارا لیسر شدہ است جہاد اکبر است تھقتم دایندہ اہل من مزید۔ بگو تھو دایس جہاد۔ گفتن را بہ از جہاد کشتن دایند مثال مامروم فقر او بے دست و پا ازیں دولت محروم ہے

دادیم ترا از گنج مقصود نشان
گرماز سیدیم تو شاید برسی
مکتوب نمبر ۶ ص ۵۲ فقر اول،

شاید تم ہی اس کو پاؤ۔

نیز اسلام کی کمزوری، مسلمانوں کی ذلت و خواری اور بے اعتباری اور کھار کی چہرہ دستپوں کا حال لکھنے کے بعد لالہ بیگٹ کو خدمت دین اور اعلا دحق کی ترغیب دیتے ہوئے کہتے ہیں۔

از ابتداء بادشاہت اگر مسلمانی رواج یافت
و مسلمانان اعتبار پیدا کردند فہا و اگر عیاداً
باللہ سبحانہ در توقف افتد کار بر مسلمانان
بسیار مشکل خواهد شد، الغیث، الغیث
ثم الغیث، الغیث تا کلام صاحب دولت
بایں سعادت مستعد گردد و گرام شایان
بایں دولت دست برد نماید ذلک فضل
اللہ یؤتی من یشاء و اللہ ذوالفضل العظیم
ثبتنا اللہ و اتیاکم علی متابعت سید المرسلین
علیہ و علی اہلہ من الصلوٰت افضلہا

اگر اس وقت کہ حکومت کا آغاز ہے اسلامیت
نے رواج پالیا اور مسلمانوں نے اپنا وقار قائم
کر لیا تو فیہا ورنہ اگر معاذ اللہ کچھ توقف ہو گیا
تو مسلمانوں پر معاملہ بہت مشکل ہو جائے گا۔
الغیث، الغیث ثم الغیث، الغیث۔ دیکھئے
یہ سعادت کس خوش نصیب کے ہاتھ آتی ہے
اور کون شایان اس نعمت کو اچکتا ہے یہ تو
اللہ کا فضل ہے جس کو چاہے بخشے، اللہ تعالیٰ
ہم کو اور تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی پیروی پر ثابت قدم رکھے۔

ومن التسلیمات ا کملہا

والسلامۃ

(مکتوب نمبر ۸۱ ص ۱۹)

صدر جہاں کو کچھ دعائیں دینے اور عہد اکبری کی دینی بربادی کا تذکرہ کرنے کے بعد
سے جہانگیر صدر جہاں کو بہت مانتا تھا یہ بچپن میں اس کے گزراں تعلیم بھی رہے تھے، عہد اکبری میں ان کا منصب
بہت معمول تھا، اور قاعدہ کے لحاظ سے اس میں معمولی ہی ترقی دی جاسکتی تھی۔ لیکن جہانگیر نے ضابطہ قاعدہ کی
رعایت نہ کرنے ہوئے ان کو ایک دم چارہناری منصب پر سرفراز کر دیا تھا۔ (تذکرہ جہانگیری) ۱۲۔

یہ لالہ بیگٹ جہانگیر کے بہت معتمد تھے اور اس نے صوبہ بہار کا تمام نظم و نسق انہی کے سپرد کر دیا تھا
گو یا یہ بہار کے گورنر تھے۔ (تذکرہ جہانگیری)

لکھتے ہیں:

اب جبکہ سلطنت میں انقلاب رونما ہو گیا ہے اور اہل مذاہب کے غماد کی تیزی ختم ہو چکی ہے عطا الاسلام وزیر اور علامہ کرام کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنی پوری توجہ احکام شریعہ کی ترویج پر لگادیں اور اولین فرصت میں اسلام کے ان ارکان کو قائم کریں جو عہد ماضی میں منہدم کر دیے گئے تھے۔ ہم غریبوں کو اس بارہ میں تاخیر و توقف سے سخت بے چینی ہے۔ جبکہ بادشاہان اسلام ہی میں سنن نبویہ کی ترویج کا جذبہ نہ ہو اور ان کے مقربین بھی اس بارہ میں کچھ نہ کریں تو فقراء اہل اسلام کے لیے کام بڑا تنگ و مار یک ہو رہ جائے گا۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔

کیا بتائیں کہ اس دینی بربادی کی وجہ سے ہمارا کیا حال ہے آہ جو دولت ہم سے چھینی ہے اگر وہ جناب سلیمان کے ہاتھ سے گئی ہوتی تو وہ خود اور ان کے ساتھ دیو پری سب خون کے آنسو روتے۔

خان جہاں جو سلطان وقت کے مقربین خاص میں سے تھے اور جہانگیر جن کی بات کو سننا اور ماننا تھا، ان کی اصلاح کی طرف حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کو خاص توجہ تھی مکتوبات کے فیصلوں و فتروں میں آپ کے نام بہت سے مکاتیب ہیں دفتر دوم میں ایک طویل مکتوب

اکنوں کہ انقلاب دول بظہور پرستہ و صورت عدا اہل مطلق برہم شکستہ برائے اسلام از صدر اسلام و علماء کرام لازم است کہ تمام ہمت خود را مصروف رواج شریعت عزاد ساختہ در ہدایت امر او کان اسلام منہدم را برہ پاسازند کہ در تسولیت خیریت ظاہر نے شود دلہائے غریباں ازیں تاخیر در اضطراب شدتہا است.... ہر گاہ بدشاہان را گرنی ترویج سنت سینہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتیمہ نباشد و مقربان البشائر نیز دریں باب خود را معاف دارند و جہات چند روزہ را عزیز شمرند کار بر فقراء اہل اسلام بسیار تنگ و تیرہ خواہ بود اناللہ وانا الیہ راجعون۔

ہم نہچہ ازمن گم شدہ گراز سلیمان گم شدے ہم سلیمان ہم پری ہم اہرمن نگریشے !

(مکتوب نمبر ۱۹ دفتر اول)

گراہی ہے جس میں آپ نے دین کے تمام جہات تمام ضروری عقائد اور ارکان اسلام کو بڑی خوبی اور خوش اسلوبی سے جمع فرمادیا ہے۔ اور بلا مبالغہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک شخص کو دین اسلام اور طریقہ اہل سنت و جماعت سے واقف کرانے کے لیے یہی مکتوب گراہی کافی ہے۔

اس میں دین کے متعلق تمام ضروری باتیں لکھنے کے بعد ”حرف مطلب“ کو اس طرح ادا فرماتے ہیں:

دولت کے حق سبحانہ و تعالیٰ شمار باں ممتاز
 ساختہ است مردم ازاں دولت غافل
 اند بلکہ نزدیک است کہ شمار ہم آرد دنیا بد
 آن است کہ بادشاہ وقت ہر گاہ
 سخن شمار احسن استماع مبغ فرماید و یقول
 تلقی سے نماید چہ دولت است کہ بصریح
 یا با شدت کلمہ حق یعنی کلمہ اسلام کہ موافق
 معتقدات اہل سنت و جماعت است
 شکر اللہ سعیم گوش زد الیشاں نمائند و
 ہر قدر کہ گنجائش داند سخن اہل حق را
 عرضہ دارند بلکہ ہوا رہ مقررہ و منتظر باشند
 کہ تقریب پیدا شود و سخن مذہب و ملت
 در میان آید تا اظہار حقیقت اسلام
 نمودہ آیدہ بیان کفر و کفری کردہ شود۔

حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو جس دولت غنی سے
 ممتاز کر رکھا ہے کہ عام آدمی اس سے ناواقف
 ہیں بلکہ بہت ممکن ہے کہ خود تم کو بھی اس کا
 احساس نہ ہو۔ یہ ہے کہ جبکہ بادشاہ وقت
 آپ کی بات سنتا اور مانتا ہے تو کتنا اچھا
 موقع اور کیسی نعمت ہے کہ صراحتاً یا اشارتاً
 جب جیسا موقع سمجھا جائے کلمہ حق یعنی حضرات
 اہلسنت و جماعت کے معتقدات کے موافق اسلامی
 تعلیمات ان کے کان میں ڈالی جائیں اور اہل حق
 کی باتیں وہاں تک پہنچائی جائیں بلکہ ہر وقت
 اس کے تماشائی اور منتظر رہیں کہ کوئی موقع
 مذہبی اور دینی گنجلو کا آئے تاکہ اسلام کی
 حقانیت اور کفر اور اہل کفر کی خرابیاں بیان
 کی جاسکیں۔

پھر ہندی بت پرستوں اور شیعوں کے عقائد باطلہ پر ایک مختصر تبصرہ فرمانے کے بعد
 لکھ حکومت کو اس وقت ہی دو گھن گئے ہوئے تھے) آخر مکتوب میں پھر اپنے مطلب پر
 آجاتے ہیں اور فرماتے ہیں:-

بر اصل سخن رویم و گویم کہ معلوم ایشان
است کہ سلطان کا الروح است و سائر
انسان کا الجدا اگر روح صالح است بدن
صالح و اگر روح فاسد است بدن فاسد
پس در صلاح سلطان کوشیدن در صلاح
جمیع بنی آدم کوشیدن است و اصلاح در
اتظار اسلام است میر ووش کہ گنجائش
وقت باشد و از گذشت کلمہ اسلام اثر
معتقدات اہل سنت و جماعت نیز گاہ
و بے گاہ کوشش زو باید ساخت و رد
مذہب مخالف باید نمود و اگر ایں دولت
میسر گردد وراثت عظمی از انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والتسلیمات بدست آید شمار ایں دولت
مفت بدست آمدہ است قدر آں
بدانند۔

(مکتوب نمبر ۲ دفتر دوم ص ۱۳۵)

ابنی خان جہاں کو ایک اور مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں۔

اب میں اصلی بات پر آتا ہوں اور کہتا ہوں کہ
آپ کو معلوم ہے کہ بادشاہ مثل روح کے ہے
اور باقی انسان بمنزلہ جسم کے اگر روح ٹھیک
ہوتی ہے تو جسم بھی صحیح سالم رہتا ہے اور جب
روح میں کوئی خرابی آجاتی ہے تو جسم بھی خراب
ہو جاتا ہے۔ پس بادشاہ کی اصلاح کی کوشش
کرنا دراصل تمام انسانوں کی اصلاح کی کوشش
کرنا ہے اور یہ اصلاح اس طرح ہو سکتی ہے
کہ جب موقع ملے اور گنجائش نظر آئے صحیح
اسلامی تعلیمات ان کے کان میں ڈالی جائیں
اور مخالفین کے مذاہب باطلہ کا رد کیا جائے
اگر یہ دولت آپ نے حاصل کی تو سمجھیے کہ آپ
کو انبیاء علیہم السلام کی وراثت مل گئی، بڑی
سعادت ہے کہ آپ کو یہ دولت مفت
مل رہی ہے۔ اس کی قدر جانی چاہیے۔

یہی خدمت اور یہی منصب جس پر آپ ہیں اگر
اس شریعت مصطفوی کی تائید و ترویج کا
پورا کام ہیں اور اس کے لیے اپنی اسکانی توت
اور پورے اختیارات صرف کر دیں تو گو یا
انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا کام کریں گے
اور دین مقدس کو منور و آباد کر دیں گے ہم

ہمیں خدمت کہ در پیش دارند اگر آزار بایان
شریعت مصطفی علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام
والحجۃ جمع سازند کار انبیاء کردہ باشند
علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و دین متین
را منور ساختہ و معمور گردانند و ما فقیروں
اگر سالہا جاں بکنیم درین عمل بگردن شما

فقر لوگ اگر اپنی جان بھی ختم کر دیں گے جب بھی
اس کام میں آپ جیسے شاہبازوں کی گردنیں پا
سکتے، بس، توفیق و سعادت کی گیند سامنے ڈال
دی گئی ہے۔ لیکن کوئی خوش بخت میدان میں
نہیں آتا تاہم معلوم سواروں کو کیا ہو گیا۔ اسے
اللہ اپنی مریضیات کی توفیق دے۔

بارگاہ سلطانی کے ممتاز مقربین میں ایک شیخ فرید بھی تھے، ان کے نام بھی حضرت
کے بہت سے مکاتیب میں ایک مکتوب میں دعائیں دینے کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔
بادشاہ نسبت بعالم در رنگ دل است
نسبت بہ بدن کہ اگر دل صالح است بدن
صالح است و اگر ناسد است فاسد
بصلاح بادشاہ صلاح عالم است و لفساد
فساد عالم۔
بادشاہ نسبت بعالم در رنگ دل است
نسبت بہ بدن کہ اگر دل صالح است بدن
صالح است و اگر ناسد است فاسد
بصلاح بادشاہ صلاح عالم است و لفساد
فساد عالم۔

آج کہ دولت اسلام کی ترقی اور بادشاہ اسلام
کی تخت نشینی کی خوشخبری عام و خاص کو پہنچ گئی۔
اہل اسلام نے بادشاہ کی امداد و اعانت اور ترویج
شریعت اور تقویت ملت کے بارہ میں اس کی
رہنمائی اور اس راہ میں ہر قسم کا تعاون لازم
و ضروری جانا۔ اور اولین امداد یہی ہے کہ ممالک
شرعیہ اور کتاب و سنت و اجماع امت کے

امروز کہ تہذیب و مافع دولت اسلام
و بشارت جلوس بادشاہ اسلام بگوش خفا
و عام رسید اہل اسلام بر خود لازم و التمسد
کہ ممد و معاون بادشاہ باشند و بر ترویج
شریعت و تقویت ملت دلالت نمایند
این امداد و تقویت خواہ بزبان میسر شود
و خواہ بدست سابق ترین دولت ملکہا

لے ترک جہانگیری سے معلوم ہوتا ہے کہ جہانگیر کے دل میں ان کی بہت عزت اور عظمت تھی پہنچ بھاری
منصب پر فائز تھے۔

مطابق عقائد اسلام سے ان کو بانجھ کیا جائے
تاکہ کوئی مبتدع اور کوئی گمراہ غلط راہ پر لے
جا کر کام خراب نہ کر دے..... جناب
والا سے توقع ہے کہ جب خدا نے آپ کو
بادشاہ کا قرب اور پھر کلمہ حق کہنے کی استطاعت
اور قدرت دی ہے تو خلوت اور جلوت میں
شریعت کی ترویج کے لیے ضرور کوشش فرمائیں
گے اور مسلمانوں کو اس کس میرسی کے عالم سے
ضرور نکالیں گے۔

تبدیلین مسائل شرعیہ است و اظہار عقائد
کلامیہ بر طبق کتاب و سنت و اجماع است
تا مبتدع و ضالے در میان آمد از راہ
نبرد و کار بفساد نہ انجامد..... متوقع از
جناب شریف البیہاں آنست کہ چوں استطاعت
و قرب بادشاہ برو جہا تم البیہاں را حق سبحانہ
و تعالیٰ تمہرا ساختہ است در تمام ملا و ترویج
شریعت محمدی علیہ و علی آلہ من الصلوٰت
افضلہا و من التسلیمات اکملہا کوششند و
مسلمانان را از غربت برآرند۔

(مکتوب ۱۵۴ و فتر اول ص ۶۶)

پھر اس سے اگلے مکتوب میں کہ وہ بھی انہی شیخ فرید کے نام ہے۔ ارقام
فرماتے ہیں،

ان اکابر دانیاء و رسل کی بعثت سے غرض شریعت
کی تبلیغ ہوتی ہے بس سب سے بڑی نیکی یہی ہے
کہ شریعت کی ترویج اور احکام الہیہ کے اجراء کے
لیے کوشش کی جائے بالخصوص اس زمانہ میں
کہ اسلامی شعائر منہدم ہو گئے ہیں۔ اللہ کی راہ
میں کروڑ ہا روپیہ خرچ کرنا اس کی برابر نہیں
ہے کہ احکام شریعیہ میں سے ایک حکم کو رواج دیے
دیا جائے کیونکہ اس کام میں حضرات انبیاء علیہم الصلا
والسلام کی اقتداء اور ایک گونہ ان کے ساتھ شریعت

مقصود از بعثت این اکابر تبلیغ شرائع است
پس بزرگ ترین خیرات سعی در ترویج
شریعت است و اجماع حکم از احکام
آن علی الخصوص در زمانے کہ شعائر اسلام
منہدم شدہ باشند کہ در ہا در راہ خدا عزوجل
و علا خرچ کہ دن برابر آن نیست کہ مسئلہ
از مسا ئی شریعیہ را رواج دادن چہ دریں
فعل اقتداء با نبیا است کہ بزرگ ترین
مخلوقات اند علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات و شرکت
است با ان اکابر مکتوب نموده فتر اول ص ۶۷

پھر اس سے بعد والے مکتوب میں کہ وہ بھی اپنی شیخ فرید کے نام ہے تحریر فرماتے ہیں :

از حق سبحانہ و تعالیٰ خواستہ آید کہ توسل
وجود شریف آن سلاطین عظام ارکان شریعت
مغرا و احکام ملت زہرا و قوت گیرندہ در واج
پذیرند۔

حق سبحانہ و تعالیٰ سے دعاء ہے کہ بزرگان اہل
بیت نبوی کی اولاد ہی کے ذریعہ سے شریعت
کے ارکان اور ملت کے احکام در واج پذیر ہوں

خط کارین است غیر این ہمہ بیخ
امروز غربا دہل اسلام را دریں طور گرداب
ضلالت امید نجات ہم از سفینہ اہل بیت
خیر البشر است علیہ و علیٰ آلہ من الصلوٰت
اتہا و من التیمات و التسلیمات اکملہا قال
علیہ الصلوٰۃ والسلام "مثل اہل بیت کسفینۃ
نوح من دیکھا نجا و من تحلف عنہا هلك"
ہمت علیہ را بہ تمام بر آن گمارند کہ اس سعادت
عظمی را بدست آرند لعنابت اللہ سبحانہ
از قسم جاہ و جلال و عظمت و شوکت ہمہ
بیسر است با وجود شرف ذاتی اگر اس علاوہ
بآں منضم شود و گرنے سبقت بچوگان سعادت
از ہمہ پیش بردہ باشند این حقیقہ بارادہ
انظار متالی بآیں سخاں در تائید و ترویج
خدمت الیشاں است۔

بس ہی اصل کام ہے اس کے سوا سب بیخ ہے
گمراہی کے اس طوفان میں غربا، اہل اسلام
کو نجات کی امید آج بھی اہل بیت نبوی ہی کی کشتی
سے ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد
ہے "میرے اہل بیت کی مثال کشتی نوح کی سی
ہے جو اس پر سوار ہو گیا اس نے نجات پائی
اور جو الگ رہا وہ ہلاک ہوا۔ بس اپنی بلند
ہمت کو تہاں و کمال اسی پر لگا دیں کہ داعیاء
ملت اور ترویج شریعت کی بہ سعادت حاصل
ہو۔ خدا کے فضل سے عظمت و جاہ اور شوکت
و جلال سب ہی میسر ہے۔ باوجود اس شرف
کے اگر یہ دولت بھی میسر آگئی تو پھر تو
سعادت کے میدان میں سب ہی سے بازی
لے گئے۔ یہ حقیر تائید ملت اور ترویج شریعت
کے متعلق اسی قسم کی باتیں پیش خدمت کرنے
کے لیے حاضری کا قصد کر رہا ہے۔

نیز انہی شیخ فرید کو ایک اور مکتوب میں لکھتے ہیں:

میرے سبوت پناہ! حکم آج اسلام بڑی کسپری
کی حالت میں ہے اس وقت اگر ایک مزدور اس
کی امداد تقویت کے لیے دھڑکی کی کوڑی بھی خرچ
کرے تو مولانا علی اس کو کروڑوں میں خریدتے
ہیں۔ دیکھیں کس بہادر کو اس دولت (احیاء ملت
و ترویج شریعت) سے مشرف فرماتے ہیں اور
کس سے یہ ہم سر کرتے ہیں۔۔۔ یوں تو دین کی
تقویت جس وقت بھی جس سے وقوع میں
آئے اچھا ہی ہے، لیکن اسلام کی اس کٹس
کے زمانہ میں آپ جیسے جوانمردان اہلبیت
سے نہ بڑا تر اور نوب تر ہے۔ کیونکہ یہ دولت
اصلاً آپ ہی کے محرم خاندان کی خانہ زاد
ہے اس کا تعلق آپ حضرات سے بالذات
ہے اور دوسروں سے بالعرض اور بالواسطہ سول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی اور حقیقی وراثت
اسی کام کے کرنے میں ہے۔

بڑا میدان میں ہے گیند ترفیق و سعادت کا
ہوا کیا ہے سواروں کو کوئی آگے نہیں بڑھتا
کفر کی جو باتیں پچھلے دور میں پیدا ہو گئی تھیں اب
اس وقت جبکہ بادشاہ اسلام کو اہل کفر کے
ساتھ وہ توجہ نہیں رہی ہے، ان کا کچھ بھی باقی
رہنا مسلمانوں کے دلوں پر سنت گراں ہے۔

سیادت چنایا! اکو! امر و ز اسلام بسیار غریب
است اجبتل کہ مزدور و تقویت آن حرف
مے کند بکر و رہا متیخند تا کام شاہیانہ بایں
دولت عظمی مشرف سازند، ترویج دین و
تقدیریت ملت در ہمال وقت از ہر کس کہ
بر کوع آید نہ بیا است و رعنا، امدادیں قوت
کہ غربت اسلام است از خال شما جو ائمہ راں
اہل اہل بیت زیبا تر و عنا تر است کہ ایں دولت
خانہ زاد خاندان بزرگ شما است از شما نقلی مت
واز دیگران عرضی، حقیقت و کراثت نبوی
علیہ و علی آلہ من الصلوٰۃ فضلہا و من اللّٰحیات
اکملہا و تحصیل ایں امر عظیم الفدا
است۔

خونے توفیق و سعادت در میان افگندہ اند،
کس ہمیدان ورنہی آباد معارال را پیر شد
رسوم کفر کہ در قرن سابق پیدا شدہ بود
دریں وقت کہ بادشاہ اسلام را آن توجہ
باہل کفر نمادہ است بردہا کے مسلماناں
بسیار گراں است بر مسلماناں لازم است
کہ بادشاہ اسلام را از زنتی رسوم
آن بدکیشان اطلاع بخشند و در دفع
آں کوشند شاید بقایائے اینہا مبتنی

باشد بر علم علم بادشاہ بزشتی آنها.....
 بہر حال از حقیقت مسائل شرعیہ اطلاع
 دادن ضروری است تا این واقع نشود عہدہ
 بر ذر علماء و مقربان حضرت بادشاہ
 است۔ چہ سعادت کہ دریں گفتگوئے
 ہا بآزار رساند انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتیمات
 در تبلیغ احکام شرعیہ چہ آزار ہانہ کشیدہ
 اند و چہ محتہا ندیدہ بہترین ایشان علیہم
 الصلوٰۃ افضلہا ومن التیمات اکملہا فرمودہ
 ما از وی نبی مثل ما از بیت
 عمر گنڈشت وحدیث در دما آؤر نشد
 شب باؤر شد کنوں کو تہ کم افانہ را
 (مکتوب ۹۴)

مسائل پر ضروری ہے کہ بادشاہ کو ان بدشگون
 کی رسومات کی قباحت پر مطلع کریں اور ان کے
 مٹانے کی پوری کوشش کریں، جو کچھ ان میں
 سے باقی رہ گئی ہیں ان کا بقا شاید اسی وجہ سے
 ہو کہ بادشاہ کو ان کی خرابی کا علم نہ ہو.....
 بہر حال شرعی مسائل سے بادشاہ کو مطلع کرتے
 رہنا نہایت ضروری ہے۔ جب تک یہ نہ ہوگا
 بادشاہ کے مقربین اور علماء اسلام پر اس کا بار
 رہے گا اگر اس سلسلہ میں کسی جماعت پر عقاب
 ہو جائے اور کوئی تکلیف پہنچے تو بڑی سعادت
 ہے۔ انبیاء علیہم السلام نے احکام شرعیہ کی تبلیغ
 میں کیا تکلیفیں نہیں اٹھائیں اور کیا کیا مشقتیں
 برداشت نہیں کیں سارے نبیوں کے سردار
 آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
 کسی پیغمبر کو اتنی تکلیفیں نہیں دی گئیں جس قدر
 کہ مجھے دی گئیں۔

عز گندری پر نہ قصہ درد کا پورا ہوا

رات آخر ہو گئی اب چھوڑتا ہوں ماجرا

اس قسم کے مکاتیب جو حضرت نے مقربان سلطان کو وقتاً فوقتاً لکھے ہیں، دفاتر
 مکتوبات میں پچاسوں موجود ہیں۔ پھر ان میں صرف یہی نہیں ہے کہ بادشاہ تک کلمہ حق پہنچا
 اور اس کو راہ راست پر لانے کی طرف ہی ان کو توجہ اور ترغیب دلائی ہو، بلکہ اکثر مکاتیب
 میں تو ان مسائل کو بھی خود ہی وضاحت اور تفصیل سے نہایت دلنشیں طریقہ پر لکھ دیا ہے
 یکفر و شرک اور رسوم کفار کی تردید و تلبیح، اور اسلام و شعاثر اسلام و تعلیمات اسلام کی

تائید تو صیح اس طرح کی ہے کہ ایک صاحب فہم اور منصف فراج کی اصلاح اور درستی خیالات کے لیے بالکل کافی ہے، ان نکاتِ ب کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت نے بادشاہ کے ان ہم نشینوں اور مقربوں پر اچھی طرح قبضہ کر لیا تھا اور گریباں کو اپنا ریکارڈ بنالیا تھا کہ جو بات اور اصلاح کی جو آواز آپ بادشاہ تک پہنچانا چاہتے تھے۔ بس اُن میں بھر دیتے تھے اور پھر وہ ان کے ذریعہ بادشاہ وقت کے کانوں تک پہنچ جاتی تھی۔

اس تدبیر سے آپ نے اتنی کامیابی حاصل کی کہ چند ہی دنوں میں بادشاہ کے رجحانات میں نمایاں تبدیلی پیدا ہو گئی اور ”غریب“ اسلام کی طرف بھی توجہ کی جانے لگی۔ اور نو بت بایں جا رسید کہ ایک دن شیخ فرید ہی کو سلطانی حکم ملا کہ۔

دربار کے لیے چار دیندار عالم بھیاسیے جائیں جو مسائل شرعیہ بتلایا کریں تاکہ کوئی کام خلاف شرع واقع نہ ہو دے۔

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کو جب یہ خبر پہنچی تو بے حد مسرت ہوئی لیکن آپ کی مبادیہ فطرت نے اس ہار یک تر خطرہ کو بھی فوراً ہی محسوس کر لیا جو اس پر ایسا خیرِ تجویز میں مضر تھا، آپ کے حافظہ میں واقعات کی پوری روداد موجود تھی اور یہ حقیقت آپ کے سامنے تھی کہ اکبر کو اسلام سے برگشتہ کر کے ”اکفر“ بعض نفس پرست اور جاہ پسند علماء سو ہی نے بنایا تھا۔ اگر خدا نہ کر دے اُسی ٹائپ کے درمولوی پھر دربار میں جمع ہو گئے تو کہیں یہ کی کرائی محنت بھی برباد نہ جائے۔ آپ نے فوراً شیخ فرید کے نام ایک مکتوب گزائی لکھا اس میں شیخ موصوف کو دعائیں دینے اور اس خبر فرحت اثر پر مسرت و شادمانی کا اظہار کرنے کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔

الحمد للہ سبحانہ علی ذالک مسلمانان را
بازیں چہ لشارت و فائز مذگان را بازیں
چہ نوید، لیکن چوں حقیر بواسطہ ہمیں غرض
متوجہ خدمت علیا است چنانکہ مکرانہا
الحمد للہ مسلمانوں کو اس سے بڑھ کر کوئی
خوشی ہوگی اور ماتم زردوں کو سنی زیادہ کیا
خوشخبری، لیکن چونکہ فقیر اسی غرض کے لیے
آپ کی طرف متوجہ ہے اس لیے اس معاملہ

بوجود علماء است خسران عالم نیز بالایشان
مربوط است بہترین علماء بہترین عالم
است و بدترین ایشان بدترین خلایق
ہدایت و اضلال را بالایشان مربوط باختہ
اند۔ عزیز سے ابلیس لعین را دید کہ فارغ
و بیکار نشسته است سر از آریہ سید گفت
علماء ایں وقت کار مایکند و در اغوا و
اضلال کافی اند۔

خلوق کی نجات علماء کے وجود سے ہے۔ اسی
طرح لوگوں کا خسران بھی انہی سے وابستہ ہے
ایک بزرگ نے ابلیس لعین کو دیکھا کہ بیکار
اور نہت بیٹھا ہے اس سے اس کی وجہ پوچھی
اس نے کہا کہ اس زمانہ کے علماء میرا کام انجام دیر
ہے اور دنیا کو گمراہ کرنے کے لیے کافی
ہیں۔

کام جس عالم کا ہو گا غفلت و تن پروری
اور کی وہ کس طرح پھر کر سکے گا رہبری
میرا مقصد یہ ہے کہ اس معاملہ میں اچھی طرح غور
فکر کر کے کوئی قدم اٹھائیں جب بات ہاتھ
سے نکل جاتی ہے تو پھر کوئی علاج نہیں ہو
سکتا ہے۔

عالم کہ کافرانی و تن پروری کند
ایضاً یشتن گم است کہ ارہبری کند
غرضیکہ درین باب فکر صحیح و تامل صلوٰۃ
مرعی داشتہ اقدام خوانند بخود چوں کار
راز دست برد علی جے نمی پذیرد۔
(مکتوب نمبر ۳۵، دفتر اول)

اس سلسلہ میں ایک گرامی نامہ آپ نے صدر جہاں کو بھی لکھا ہے اس میں حق
تعالیٰ کی حمد و ثنا اور دعوات صالحہ کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔

شنیدہ شد کہ بادشاہ اسلام از حسن السعد
اسلامی خواہاں علماء اند الحمد للہ سجدہ علی ذلک
معلوم شریف است کہ در قرن سابق ہر
فسادے کہ پیدا شد از شرفی علماء سوء
بظہور آمد درین باب تبیع تمام فرعی
داشته از علماء دینداران متحاب نمودہ
اقدام خوانند فرمود۔ علماء سوء نصیب
سنا گیا ہے کہ بادشاہ اب اسلامی رجانات
کی وجہ سے کچھ علماء چاہتے ہیں والحمد للہ علی
ذلک، آپ کو تو معلوم ہے کہ پچھلے دور میں
جو فساد آیا وہ علماء سوء ہی کی بگمتی سے پیدا
ہوا تھا۔ لہذا اس بار سے میں خوب تحقیق
و تلاش کر کے دیندار علماء کا انتخاب فرمایا
جائے۔ علماء سوء دین کے چور ہیں۔ اور

دین اندہ مطلب ایشان حب چاہ دریا
 دنزلت نزد خلق است و العیاذ باللہ
 سبحانہ من قہنم آ رہے بہترین ایشان
 بہترین اندہ ایشانند کہ فردا سے قیامت
 سیاہی ایشانرا بخون شہدائے فی سبیل
 اللہ وزن خواہند کرد و پلہ این سیاہی
 خواہد چربید، شر الناس شرار العلماء
 و خیر الناس خیا العلماء۔

(مکتبہ مدنیہ ۱۹۵۵ء ج ۱)

ان کا مطلع نظر صرف منصب اور پیسہ اور
 لوگوں کے نزدیک ذی عزت ہوتا ہے۔ خدا
 ان کے فتنے سے محفوظ رکھے، ہاں ان میں سے
 جو اچھے ہیں وہ افضل ترین خلق ہیں۔ وہی
 ہیں کہ روز قیامت ان کی روشنائی شہدا کے
 خون کے ساتھ تولی جائے گی اور اس روشنائی
 کا پلہ بھاری رہے گا۔
 لوگوں میں سب سے بدترین علماء ہیں اور
 سب سے اچھے علماء ہیں۔

ان چیزوں سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ حضرت مجددؑ نے کس قدر خوش تدبیری
 اور کتنی دور اندیشی کے ساتھ حکومت کا رخ کفر سے اسلام کی طرف پھیرا۔ بہت
 سے ارکان حکومت اور عائد سلطنت پر تو آپ پہلے ہی براہ راست قبضہ کر چکے
 اور ان کو اندر اور باہر سے کامل مسلمان بنا چکے تھے، پھر اپنی میں سے بعض کے ذریعہ
 خود بادشاہ وقت کو بھی بدل ڈالا۔

ہاں اس سلسلہ میں یہ چیز ذکر سے رہ گئی، کہ قید سے رہائی کے بعد جو کچھ دنوں آپ
 بادشاہ کے ساتھ ایک شاہی نظر بند یا شاہی جہان کی حیثیت سے رہے یا رکھے گئے
 تھے۔ اس موقع سے بھی آپ نے بہت کچھ فائدہ اٹھایا۔ جیسا کہ حضرت کے بعض مکتوبات
 ہی سے معلوم ہوتا ہے۔

بہر حال حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی یہ مخلصانہ اور مجددانہ مساعی بہت جلد بار آور ہوئیں
 اور پھر کمال یہ کہ یہ سب کچھ اتنی خاموشی سے ہوا کہ آج مبصرین کے لیے سلطنت مغلیہ
 کا یہ چپ چاپ انقلاب "ایک ناقابل حل معما بنا ہوا ہے۔"

حکومت کے مورچہ کو تو حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس طرح فتح کیا، اب رہ گئے
 علماء سوء، اور نفس پرست گمراہ کن صوفی ان کی قوت بھی آپ کے اسی ایک وار سے

بہت کچھ ختم ہو گئی۔ کیونکہ ان کا فتنہ صرف اسی لیے رو بہ ترقی تھا کہ حکومت کی رفتار اس کے مناسب مزاج تھی، جب حکومت ہی کا رخ بدل گیا تو باطل کی یہ دونوں قوتیں بھی کمزور پڑ گئیں۔

بایں ہمہ ان کی گمراہیوں کے خلاف بھی آپ نے مستقل جنگ کی۔

علامہ سوسو نے گمراہی کے دو بڑے دروازے کھول رکھے تھے۔

۱۔ ایک باوجود نا اہلیت اور ناخدا ترسی کے ادنیٰ اجتہاد اور نصوص کتاب و سنت میں تحریف مخفی کر کے نئے نئے عقائد و خیالات کا اختراع اور پھر خدا و رسول اور قرآن و حدیث کے مقدس ناموں سے ان کی ترویج و اشاعت (ابوالفضل وغیرہ نے اکبر کو سب سے پہلے اسی راہ پر ڈالا تھا اور خود ان کی گمراہی کا پہلا ذریعہ بھی یہی تھا۔

۲۔ دوسرے ”بدعت حسنہ“ کے نام سے دین میں نئی نئی ایجادیں — اکثر وہ بلائیں جو علامہ سوسو کی طرف سے دین پر نازل ہوئی تھیں، انہیں دو دروازوں سے آتی تھیں۔ اس لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے ان دونوں تباہ کن اصولوں کے خلاف بھی بڑی قوت سے جنگ کی۔

مکتوبات شریف میں ان دونوں چیزوں کے خلاف جس قدر مواد موجود ہے اگر اس سب کو یکجا کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے، یہاں صرف بطورہ نمونہ اثر خوار سے چند اقتباسات ملاحظہ ہوں ایک مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں:

صحاحات آثار انجیرہ بر ماوشا لازم است	اسے سعادت مند اہم پراد تم پر ضروری ہے کہ اپنے
تصحیح عقائد است بمقتضائے کتاب سنت	عقائد کو کتاب و سنت کے مطابق اس طور پر کہ
بر نبیکہ علامہ اہل حق شکر اللہ سیحیم از کتاب	علامہ اہل حق نے کتاب و سنت سے سمجھا اور
وسنت آن عقائد را فہمیدہ اند و از انجا	اخذ کیا ہے صحیح کریں، کیونکہ ہمارا تمہارا سمجھنا اگر
اخذ کردہ چہ فہمیدن ماوشا از خیر اعتبار	ان حضرات کی رائے کے مطابق نہ ہو تو قابل اعتبار
ساقط است اگر موافق افہام این بزرگواران	نہیں اس لیے کہ ہر بدعتی اور گمراہ اپنے باطل

نہا شد زیرا کہ ہر مبتدع و ضال احکام باطلہ
نمودہ از کتاب و سنت مے قہم و از آنجا
انخد می نماید و الحال انہ لا یعنی من الحق تبارک

(مکتوب ۱۵۲ دفتر اول)

ایک دوسری جگہ از قلم فرماتے ہیں :
نخستین ضروریات برابر با بت تکلف تصحیح
عقائد و مباحث بروقی آراء علماء اہل
سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سعیم کہ
نجات اخروی و البتہ با اتباع آراء
صواب نمائے این بزرگواران است و
فرقہ ناجیہ ہم ایشان و اتباع ایشان و
ایشانند کہ بر طبق آں سرور و اصحاب آں
سرور اند (صلوات اللہ و تسلیما تہ علیہم اجمعین)
و از علوم میکہ از کتاب و سنت مستفاد اند
ہمان معتبر اند کہ این بزرگواران از کتاب
و سنت اخذ کردہ اند و نمیدہ نہ زیرا کہ ہر
مبتدع و ضال عقائد فاسدہ خود اند
کتاب و سنت اخذ کنند پس ہر معنی از
معانی مفہومہ ازین ہا معتبر نہ باشد

(مکتوب ۱۵۳ دفتر اول)

ایک اور موقع پر تحریر فرماتے ہیں :-
بلا ارشدک اللہ تعالیٰ و المک سواد
لصراط کہ از جملہ ضروریات اعتقاد صحیح است

خیالات کہ بنیاد قرآن و حدیث ہی رکھتا ہے
اور وہیں سے ان کو اخذ کرتا ہے۔ حالانکہ ان
سے کوئی یقین حاصل نہیں ہوتا۔

مکلفین پر اولین فرض یہ ہے کہ وہ حضرات
اہل سنت و جماعت کی رائے کے مطابق اپنے
عقائد درست کریں کیونکہ نجات اخروی انہی
کے اتباع سے وابستہ ہے اور فرقہ ناجیہ ہی
میں اور ان کے پیرو کیونکہ وہی آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام کے طریقہ
پر ہیں اور کتاب و سنت سے جو علوم مستفاد
ہیں ان میں سے وہی معتبر ہیں جن کو ان
بزرگوں نے وہاں سے سمجھا اور اخذ کیا
ہے ورنہ ہر بدعتی اور ہر گمراہ اپنے عقائد
فاسدہ کی بنیاد و کتاب و سنت ہی پر رکھتا
ہے۔ پس قرآن و حدیث سے جو شخص
جو معنی سمجھے وہ سب معتبر ہی نہیں ہیں۔

خلاصہ کونیک ہدایت دے اور صراط مستقیم پر
چلائے تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ ضروریات

طریق میں سے ایک اعتقاد صحیح بھی ہے جس کو
 علماء اہل سنت نے کتاب و سنت اور آثار سلف
 سے سمجھا ہوا، نیز قرآن و حدیث کو بھی اپنی
 معانی پر محمول کرنا جو علماء اہل سنت نے سمجھے ہوں
 نیز غوریات میں سے ہے اور اگر بالفرض کشف
 والہام سے جمہور علماء کے خلاف کسی نص کے معنی
 معلوم ہوں تو اس کا اعتقاد نہیں بلکہ اس سے پناہ
 مانگنا چاہیئے کیونکہ جمہور علماء کے اراد کے
 خلاف جو معانی سمجھے جائیں وہ مقام اعتبار سے
 قطعاً ساقط ہیں اس لیے کہ ہر مبتدع اور ہر
 گمراہ اپنے معتقدات کو نہ علم خود قرآن و
 حدیث ہی سے نکالتا ہے۔ قرآن کی آیتوں کی تفسیر
 سے۔ فیصل بہ کثیراً دیہدی بہ کثیراً
 اور یہ جو میں نے دعویٰ کیا کہ علماء اہل حق بھی کئے سمجھے
 ہوئے معانی معتبر ہیں امدان کے خلاف کسی
 اور کے سمجھے ہوئے معتبر نہیں تو یہ اس واسطے
 کہ علماء اہل حق نے ان معانی کو صحابہ کرام اور
 سلف صالحین کے چشمہ فیوض سے حاصل کیا
 ہے اور انہی کے اذکار سے اقتباس فرمایا ہے
 لہذا نجات ابدی اور فلاح سرمدی انہی سے
 وابستہ ہے وہی خدائی گروہ ہے اور خدائی
 گروہ ہی فلاح پانے والا ہے۔

کہ علماء اہل سنت آنرا از کتاب و سنت و
 آثار سلف استنباط فرمودہ اند۔ و
 کتاب و سنت را محمول داشتند بر معانی کہ
 جمہور علماء اہل حق یعنی علماء اہل سنت و جماعت
 آں معنی را از کتاب و سنت ہمیدہ اند نیز
 ضروری است و اگر بالفرض خلاف آں معانی
 مفہوم کشف والہام امر سے ظاہر شود آنرا
 اعتبار نیا بد کرد و ازاں استحضار باید نمود
 چہ معانی کہ خلاف معانی مفہوم الیشاں است
 از حیز اعتبار ساقط است زیرا کہ ہر مبتدع
 و ضال معتقدات خود را از کتاب و سنت
 میباید و یا ندانہ افہام رکیکہ خود را از
 معانی غیر مطابقہ فیہد فیصل بہ کثیراً و
 دیہدی بہ کثیراً و آن کہ گفتہ کہ معانی مفہوم
 علماء اہل حق معتبر است و خلاف آں معتبر
 نیست یا بر آن است کہ آں معانی را از
 منبع آثار صحابہ و سلف صالحین رضوان اللہ
 تعالیٰ علیہم اجمعین اخذ کردہ اند و ازاں را
 بخوم ہدایت الیشاں اقتباس فرمودہ اند
 لہذا نجات ابدی مخصوص بایشاں گشت
 و فلاح سرمدی نصیب شاں آمد۔ و انتہ
 ح رب اللہ الان سرب اللہ ہم لکھون

جیسا کہ عرض کیا جا چکا وہ فائز مکتوبات میں اس موضوع پر بہت سے مجمل اور مفصل مکاتیب موجود ہیں جن میں گمراہی کے اس چشمہ پر بند لگانے کی کوشش کی گئی ہے۔ ذرا غور و فکر سے کام لیا جائے تو معلوم ہو گا کہ آج بھی جو نئی نئی خطرناک گمراہیاں امت میں پیدا ہو رہی ہیں ان کی اصل و بنیاد یہی ہے کہ ہر "لوا الموس" اپنے کو "ابو حنیفہ کو فی" اور سفیان ثوری، ابوالحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی، ابن تیمیہ حرامی اور امام غزالی کے ہمسرہ سمجھتا ہے اور بلا ادنیٰ تا مل و تردد کے کتاب و سنت ہی کا نام لے کر نئے نئے فتنے برپا کرتا ہے۔ نیچریت، مرزائیت، چکرا لویت اور مشرقیت کیا یہ سب اسی گمراہی (تقلید سے آزادی) کے کرشمے نہیں۔

”بدعتِ حسنہ“ کا نظریہ بھی جس کے پردہ میں اس مہم کے علمائے سونے اپنی خواہشات نفس کو جز و دین بنا رکھا، حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی نظر میں سخت خطرناک تھا اس لیے آپ نے اس نظریے ہی کے خلاف جنگ کی اور بلا خوف و لرزہ لائم بالکل مجددانہ انداز میں کسی بدعت کے حسنہ ہونے ہی سے انکار فرمایا۔

خواجہ مفتی عبدالرحمن کابلی کو ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:

از حضرت ختی سبحانہ و تعالیٰ یہ تصریح در لری
مسئلت سے نماید کہ ہر چہ در دین محدث!
شدہ است و مبتدع گشتہ کہ در زمان
خیر العیش و خلفا در اشدین او بنودہ علیہ
و علیہم الصلوٰت و التسلیات اگر چہ آن چیز
در روشنی مثل خلق صبح بود این ضعیف
را با جمیع کہ باد مستند کہ قمار آن عمل
محدث نہ گردانا و..... گفتہ اند کہ بدعت
بر دو نوع است حسنہ و سیئہ..... این

یہ فقیر ختی سبحانہ تعالیٰ سے نہایت عاجزی اور
زاری کے ساتھ دعا کرتا ہے کہ دین میں جو نئی
باتیں پیدا کی گئی ہیں اور جو بدعتیں ایجاد کی
گئی ہیں جو آنحضرت اور آپ کے خلفاء کے
زمانہ میں موجود نہ تھیں اگرچہ وہ روشنی
میں سفیدی صبح کی طرح ہوں پھر بھی اس
ناواں کو ان سے محفوظ رکھے اور ان میں
بتلا نہ کرے..... کہتے ہیں کہ بدعت کی
دو قسمیں ہیں۔ حسنہ و سیئہ..... یہ فقیر

ان بدعات میں سے کسی بدعت میں بھی حسن و نورانیت نہیں دیکھتا اور بجز ظلمت و کدورت کے ان میں کچھ نہیں محسوس کرتا..... سرکار نبی آدم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو اس میں نہیں دین میں ایسی بات ایجاد کرے جو اس میں نہیں ہے تو وہ چیز مردود ہے پس جو شے مردود ہوگئی اس میں حسن کیا نیز آنحضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے ”تم پچو تو ایجاد باتوں سے کیونکہ ہر نو ایجاد بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ پس جب ہر نو ایجاد بدعت ہوئی اور ہر بدعت گمراہی پھر بدعت میں حسن کے کیا معنی۔“

فقیر در صبح بدعت ازین بدعتہا حسن نور نیست مشاہدہ نمے کند و بجز ظلمت و کدورت احساس نمے نماید..... سید البشر نے فرمایا علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات من احداث فی امرنا هذا ما لیس منه فہو ارد ”چیز ہے کہ مردود باشند حسن از کیا پیدا کند وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام..... ایاکرد و محدثات الامور فان کان محدثۃ بدعتہ وکل بدعت ضلالۃ“ ہر گاہ ہر محدث بدعت باشد و ہر بدعت ضلالت پس معنی حسن در بدعت چہ بود۔ الخ۔

(مکتوب نمبر ۱۸۶ دفتر اول)

ایک اور مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے نور کو بدعات کی اندھیروں نے چھپا دیا ہے اور ملت مصطفویٰ کی رونق کو ان نو ایجاد باتوں کی کدورتوں نے برباد کر دیا ہے کتنے تعجب کی بات ہے کہ ایک جماعت ان بدعات کو مستحسن جانتی ہے اور ان کو نیکیاں سمجھتی ہے اور ان کے ذریعہ سے دین و ملت کی تکمیل کرنا چاہتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو سیر سے راستے کی ہدایت دے یہ لوگ نہیں جانتے کہ دین ان

نور سنت سنیرہ را علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتمیزہ ظلمات بدعتہا مستور ساختہ اندرونق ملت مصطفویہ را علی مصداقہا الصلوٰۃ والسلام والتمیزہ کدورات احمد محدثہ ضائع گردانیدہ عجیب تر آنکہ جمعے آن محدثات را امور مستحسن میدانند و ان بدعتہا احسانات انگارند و تکمیل دین و تیمم ملت ازاں حسنات سے جو نیند و را تیان آن امور ترغیب سے نمایند بلہم اللہ سبحانہ سواہ

بدعات سے پہلے کامل و مکمل ہو چکا ہے۔ جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ۔

آج ہم نے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی یہ نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے دین اسلام پسند کیا۔

پس دین کا مکمل ان بدعات میں سمجھنا درحقیقت اس آیت کہ مجھ کے مضمون سے انکار کرتا ہے۔

ہر زمانے میں عموماً اور غربت اسلام کے اس دور میں خصوصاً دین کا بقا و مقام سنتوں کی ترویج اور بدعتوں کی تخریب سے وابستہ ہے بعض اگلوں نے بدعات میں کوئی حسن دیکھا ہو گا کہ اس کے بعض افراد کو انہوں نے مستحسن قرار دیا، اس فقیر کو ان سے اس مسئلے میں اتفاق نہیں۔ میں کسی فرد بدعت کو حسنہ نہیں سمجھتا اور سوائے ظلمت و کدورت کے مجھے ان میں کچھ نہیں محسوس ہوتا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کل بدعتہ ضلالتہ (ہر بدعت گمراہی ہے) فقیر کے نزدیک اسلام کی اس غربت کے زمانے میں سلامتی سنت سے اور خواہی و بربادی بدعت سے وابستہ ہے۔ خواہ کوئی بدعت ہو، بدعت اس فقیر کو کمال کی صحت میں نظر آتی ہے کہ جو اسلام

کہ دین پیش ازین محدثات کامل شدہ بود و نعمت تمام گشتہ در ضاء حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ب حصول پیوستہ کما قال اللہ تعالیٰ در ایوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا پس کمال دین ازین محدثات حجتین فی الحقیقت انکار نمودن است بمقتضائے اس کریمہ (مکتوب نمبر ۲۷۱ دفتر اول ص ۳۳)

ایک اور موقع پر انعام فرماتے ہیں :- ہمہ وقت خصوصاً دریں اوان ضعف اسلام اقامت مراسم اسلام منوط بہ ترویج سنت است و تخریب بدعت گزشتگان و در بدعت حسنہ و بدہ باشند کہ بعض افراد انرا مستحسن داشتہ اند اماں این فقیر دریں مسئلہ باینان موافقت ندارد و هیچ فرد بدعت را حسنہ نمیداند و جز ظلمت و کدورت و اں احساس نمی نماید قال علیہ و علی آلبی الصلوۃ و السلام کہ بداعتی ضلالتہ و مہیواید کہ دریں غربت و ضعف اسلام سلامتی منوط باینان سنت است و غرابی مروط بہ تحصیل بدعت ہر بدعت کہ باشد بدعت زندقہ کلہذہ میدانند کہ ہم بنیاد اسلام مے نماید و سنت را درنگ کرکب درخشاں مے نماید

کی بنیاد کو ڈھاس ہی ہے اور سنت ایک درختاں
ستارے کے رنگ میں دکھائی دیتی ہے جو
گمراہی کی شب ناسرکی میں رہنمائی کرتا ہے۔ حق
سبحانہ و تعالیٰ علامہ وقت کو توفیق دے کہ کسی
بدعت حسنہ کے مرنے کے متعلق زبان نہ کھولیں
اور کسی بدعت کے گرنے کا فتویٰ نہ دیں مگر چہ
وہ بدعت ان کی نظر میں ذہنی صبح کی طرح روشن
ہو کیونکہ شیطانی مکر وائے سنت میں بڑا تسلط ہے۔

کہ درشب دیجر ضلالت ہدایت میفرماید
علامہ وقت راسخ سبحانہ و تعالیٰ توفیق
دہا کہ بحسن، صبح بدعت لب نکشائید و باتیان
صبح بدعت فتویٰ نہ بہند اگر چہ آن بدعت
در نظر نشان در رنگ خلق صبح روشن
در آید چہ تسویات شیطان را در ماورائے
سنت سلطان عظیم است دیں
وقت عالم بواسطہ کثرت ظہور بدعت در رنگ
دریائے ظلمات بہ نظر مے آید و نور سنت
با غربت و قدرت در آن دریائے ظلمانی در
رنگ کرکھائے شب افروز محسوس میگردد
و علی بدعت از یاد آن ظلمت مے نماید و
تقلیل نورست می سازد و علی سنت باعث
تقلیل آل ظلمت است و اکثر آن ضمن
ثناء فلیکثر ظلمت البدعة و من شار
فلیکثر نور السنة و من شاء فلیکثر
حزب الشیطان و من شاء فلیکثر
حزب الله الا ان حزب الشیطان
هم الخاسرون والا ان حزب
الله هم المفلحون۔

سارا عالم کثرت بدعات کی وجہ سے تاریکیوں کے
ایک سمندر کی طرح نظر آتا ہے اور نور سنت اپنی
غربت اور قلت کے باوجود اس دریائے ظلمت
میں رات میں چمکنے والے جگنو کی طرح محسوس ہوتا
اور پھر بدعات کے علی کی وجہ سے اس اندھیری میں
اضافہ درشتی میں کمی ہوتی ہے اور اس کے عکس
سنتوں سے اس ظلمت میں کمی اور نیت میں اضافہ
ہوتا ہے اب جس کا جی چاہے وہ بدعت کی
تاریکیوں کو بڑھائے اور جس کی سمجھ میں آئے
وہ انوار سنت میں اضافہ کرے، جس کا جی چاہے
شیطان کے لشکر کو بڑھائے اور جو چاہے خدا کی
فوج کو ترقی دے مگر معلوم ہونا چاہیے کہ شیطانی
لشکر دالے لڑے میں ہیں اور خدائی جماعت ہی
کامیاب ہونے والی ہے۔

(مکتبہ ۲۳ ص ۳۹ دفتر دوم)

اس موضوع پر بھی دفاتر مکتوبات میں بیسیوں بلکہ پچاسوں مکاتیب سبب سے۔ میں صرف تین ہی مکتوبوں کے ان اقتباسات پر اکتفا کیا جاتا ہے اس کو قرار باب نظر میں کچھ سمجھ سکتے ہیں کہ حضرت مجدد الف ثانی نے ”بدعت حسنة“ کا انکار کر کے کتنی گمراہیوں کا دروازہ بند کر دیا بحوالہ اللہ تعالیٰ عن الاسلام وعن المسلمین جزاء و حسنا

دینی رخنوں اور مذہبی فتنوں کا تیسرا سرچشمہ ”بطلان صوفیوں“ کا کردہ تھا اس نے اسلام کو جس قدر مسخ کیا تھا۔ اس کا اندازہ کچھ وہی حضرات کر سکتے ہیں جن کے سامنے سن ”غیر اسلامی تصوف“ کی پوری تاریخ ہو۔ اس طبقہ کی گمراہیوں کی اصلاح کے لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے جو کچھ علی السانی، اور قلمی کوششیں فرمائیں اگر ان سب کو لکھا جائے تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔ یہاں ہم اس باب کی بھی صرف چند ہی جزئیات پیش کر سکتے ہیں۔

ان لوگوں کی سب سے بڑی گمراہی ”اتحاد و حلول“ کا وہ عقیدہ تھا جس کی بنیاد ”وحدة الوجود“ کے نظریہ پر رکھی گئی تھی۔

اصل واقعہ یہ تھا کہ بعض متقدمین اکابر طریق سے غلبہ حال اور سکر کی حالت میں کچھ ایسے کلمات سرزد ہوئے ہیں جن میں ”وحدت“ کی جھلک پائی جاتی ہے۔

پھر بعض حضرات (شیخ اکبر ابن عربی وغیرہ) نے اس نظریہ (ہمہ اوست) کو علمی رنگ میں بھی لکھا، ان حضرات کی جو مراد تھی اس کو تو قاصرین کیا سمجھتے، بس ”مدعی“ نے ”حلول و اتحاد“ کا دعویٰ شروع کر دیا، اور پھر اس ایک اصل سے نہ معلوم گمراہیوں کی کتنی شاخیں نکلیں بہت سے مدعیان بے خبر نے کہا، عالم میں جو کچھ ہے بس خدا ہی ہے، زمین بھی خدا ہے آسمان بھی خدا ہے۔ شجر و حجر نباتات و جمادات عناصر بسیطہ اور ان کے مرکبات عرض سب خدا ہی خدا ہیں (معاد اللہ) ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

واحسرتنا! کس قدر دردناک ہے یہ منظر کہ خدا کے سارے پیغمبر یہی بتلانے آئے کہ نام میں جو کچھ ہے وہ غیر اللہ ہے اور اللہ ان سب سے جدا اوراد۔ ہے بزدل و دھڑ

لاشریک ہے، لیکن شیطان نے انہی کے اقبیلوں، ہنہیں نہیں بلکہ ارشاد و ہدایت اور تکمیل نفوس میں ان کی نیابت و جانشینی کے مدعیوں سے کہلوا یا کہ — عالم میں جو کچھ ہے سب خدا ہی ہے۔“

حضرت مجدد غنیہ ارجمتہ نے اس گمراہی کے خلاف بھی سخت جنگ کی اور بلا خوف و لومہ لائم اس کو الحاد اور زندقہ قرار دیا۔ دفتر دوم کے پہلے مکتوب میں فرماتے ہیں:-

ممکن را عین واجب گفتن تعالیٰ شانہ و
صفات و افعال اور اعلین صفات و افعال
و تعالیٰ ساختن سو ادب است و الحاد
است و اسما و صفات و تعالیٰ
ممکن کو عین واجب کہنا اور اس کے افعال و
صفات کو بعینہ حق تعالیٰ کے افعال و صفات قرار
دینا سخت بے ادبی بلکہ اللہ عزوجل کے اسما و
صفات میں الحاد ہے۔

پھر اصل مسئلہ وحدت الوجود کی تبیح اور اس میں شیخ اکبر وغیرہ کے اور اپنے نظریہ کے اختلاف کی توضیح فرمانے کے بعد مکتوب گرامی کو ان الفاظ پر ختم فرماتے ہیں:-

پس با عالم اور ابرہیم و جہ مناسبت نہ باشد
ان الله لغنی عن العالمین - اور
سبحانہ با عالم عین و متحد ساختن بلکہ نسبت
و ادن بریں فقیر بسیار گراں است و
آں ایشانند و من چنین بارب
سبحان ربک رب العزت عما
یصہفون ۵

پس حق تعالیٰ کو اس دنیا سے کوئی مناسبت
نہیں (چہ جائیکہ اتحاد و عینیت) اللہ پاک تو تمام
عالم سے بے نیاز اور خود را اور ادا ہے
اس کو عالم کے عین اور متحد کہنا بلکہ کوئی نسبت
بھی اس سے دنیا اس فقیر پرست گراں ہے۔ مگر کیا
کیا جائے؟ خلافت! وہ اسی خیال کے ہیں
اور میں اس نقطہ پر ہوں۔“

بے شک اللہ رب العزت پاک اور بری ہے
اس سے جو وہ لگاتے ہیں۔“

ایک اور موقع پر ارقام فرماتے ہیں:-
زناہر تبرات صوفیہ مفتوں نگر دی وغیرہ

خبردار سرگزہ صوفیوں کی ان ہیودہ باتوں

حق ماحولہ سلطانہ تاجہ ندانی

(مکتوب نمبر ۲۲، ۱۲۴۲ھ)

پرنسز اینٹنہ نہرو اور غیر ذرا کہ خدا نہ سمجھ

ایک طرف تو مسرت نے اس گمراہی کا قبائلیہ کو ظاہر نہ کیا اور اس کو الحاد و زندقہ قرار دیا، اور دوسری طرف ان اکابر کی مراد غلطی کی جو وحدۃ الوجود اور "ہمہ اوست" کے قائل ہوئے ہیں، اور بتلایا کہ ان کا مقصد اس قسم کے کلمات سے یہ ہے کہ عالم میں جو کچھ ہے۔ سب اس کی قدرت کا ظہور ہے۔ بیا یوں کہیے کہ بس اس کا وجود حقیقی اور اصلی ہے اور باقی تمام موجودات کا وجود محض ظنی ہے جو قابل اعتبار و لائق شمار نہیں چنانچہ ایک مکتوب میں فرماتے ہیں:

عزم صوفیائے کرام میں سے جو لوگ وحدۃ الوجود کے قائل ہیں اور ہمہ اوست کہنے والے ہیں اس سے ان کی مراد ہرگز یہ نہیں ہے کہ اشیاء حق تعالیٰ جل و علا کے ساتھ بالکل متحد ہیں اور معاذ اللہ وہ مرتبہ تزیہ سے انوکھ دائرہ تشبیہ میں آگیا ہے اور جو واجب تھا وہ ممکن بن گیا ہے کہ یہ سب کچھ کفر و الحاد ہے اور گمراہی و زندقہ ہے۔ بلکہ ہمہ اوست کے معنی یہ ہیں کہ اور سب نیست ہیں۔ اور صرف وہی موجود ہے (لہذا فی تقدس)

از صوفیہ علیہ سر کہ بوحسب وجود قائل است
داشیاد را عین حق می بیند تعالیٰ وحکم
ہمہ اوست میکند مرادش این نیست کہ
اشیاء حق جل و علا متحدہ اند و تزیہ تزلزل
نمودہ تشبیہ گشتہ است رد واجب ممکن
شدہ یچون پھوں آمدہ کہ این ہمہ کفر و الحاد
است و ضلالت و زندقہ بلکہ
معنی ہمہ اوست آنست کہ ایشان نیستند
و موجود اوست تعالیٰ و تقدس۔

(مکتوب ۲۲، دفتر دوم ص ۱۷)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں:

جو صوفیائے کرام ہمہ اوست کے قائل ہیں وہ عالم کو حق تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں جانتے اور حلول و درمیان ثابت نہیں کرتے ہیں، وہ جو کچھ کہتے ہیں ظلیت کے اعتبار سے کہتے ہیں نہ کہ وجود

صوفیہ کہ قائل اند بکلام ہمہ اوست عالم
را با حق جل و علا متحد نمیدانند و حلول و
سریان اثبات نمیکند و حملے کہ مے نمایند
باعتبار ظہور ظلیت است نہ باعتبار وجود

و تحقیق دہر چند از ظاہر عبارات شاں اتحاد
وجودی متوہم شود اما حاشا کہ مراد شاں آن
بود کہ کفر و الحاد است و چوں حمل یکے
بر دیگر سے باعتبار طہور گشت نہ باعتبار
وجود معنی "ہمہ اوست" ہمہ از دست
دہر چند در علیہ حال ہمہ اوست گونہ ما
فی الحقیقت مراد شاں از ان عبارت
ہمہ از دست باشد۔

(مکتوب ۹۹ دفتر سوم ص ۱۵۶)

ارد باب وحدۃ الوجود کے اس قسم کے کلمات کی آپ نے اور بھی لطیف توجیہات کی
ہیں۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ:

بعض دیگر انشاء ہے اس احکام علیہ محبت
است کہ بواسطہ استیلائے حب محبوب غیر
محبوب از نظر محب می عزیز و مجز محبوب
ایمچ نے بینہ نہ آنکہ در نفس الامر غیر محبوب
ایمچ بیست کہ آن مخالف ص عقل و شرح
است۔

بعض دوسروں سے یہ باتیں علیہ محبت کی وجہ سے
سرزد ہوئی ہیں کیونکہ محبت کا استیلاء محب کی
نظرت ماسوائے محبوب کے سوا کچھ نظر نہیں آتا
نہ یہ کہ فی الواقع سوائے محبوب کے اور کچھ
ہوتا ہی نہیں کیونکہ یہ تو عقل و شرع دونوں کے
خلاف ہے۔

(مکتوب ۳۱ دفتر اول)

الغرض ایک طرف تو آپ نے ان اکابر کے کلمات کا مقصد اور نفاذ بیان کیا یہ وحدۃ
الوجود اور ہمہ اوست کے قائل ہوئے ہیں اور دوسری طرف "وحدۃ الوجود" کے
اس گمراہانہ بلکہ زندیقانہ نظریہ کو صریح الفاظ میں الحاد اور کفر بتلایا جس کو زمانہ مابعدہ
کے "مدعیان بنہ خیر" حضرات اکابر کے کلمات سے سند پکڑ کر عوام تک میں پھیلا رہے تھے
اور کائنات کی ہر چیز کو بے دھڑک خدا بنا رہے تھے۔

اسی ٹائپ کے بعض "صوفی" ہر چیز کو تو خدا نہیں کہتے تھے لیکن ان کا خیال تھا کہ "فقیر" جب "کامل" ہو جاتا ہے تو بس وہ خدا سے متحد ہو جاتا ہے اور اس کی ہستی گویا خدا کی ہستی میں تحلیل ہو جاتی ہے۔ اور اس کی سند بھی بعض عرفاء کے کلمات سے پکڑی جاتی تھی، حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اس کا بھی رد فرمایا اور اس کو بھی کفر و زندہ قرار دیا، ارشاد فرماتے ہیں:

او تعالیٰ پہنچ چیز متحد نشود و پنچیں سیج
چیز باد سبھا نہ متحد نئے گرد و آنچہ از بعضے
عبارات صوفیہ اتحاد مفہوم بیشتر خلاف
مراد ایشان است زیرا کہ مراد ایشان ازین
کلام کہ مبروم اتحاد است (اذا تم الفقر فهو
الله) ان است کہ چوں فقر تمام شود و نیستی
محض حاصل اید باقی نئے ماند مگر اللہ تعالیٰ
نہ کہ آن فقیر متحد امتحد شود کہ آن کفر و زندہ
است تعالیٰ سبحانہ عما یرحم الظالمون
علو اکبراً ۵۔

(مکتوب ۲۶۶ دفتر اول ص ۳۱۴)

حق تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہوتا اور نہ کوئی چیز اس کے ساتھ متحد ہے اور بعض صوفیہ کے بعض عبارات سے بظاہر جو اتحاد سا مفہوم ہوتا ہے وہ ان کی مراد اور منشا کے خلاف ہے اور ان کا مطلب اس کلام (اذا تم الفقر فهو اللہ) سے یہ ہے کہ جب فقر کامل ہو جاتا ہے اور قنائے محض حاصل ہو جاتا ہے تو بس اللہ ہی اللہ رہ جاتا ہے (اور اس کے سوا جو کچھ ہے وہ سالک کی نظر میں گم ہو جاتا ہے ان حضرات کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ پھر وہ فقر خدا سے متحد ہو جاتا ہے کہ وہ تو خالص کفر اور کھلی زندہ لقیبت ہے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک اس سے بہت بالا اور برتر ہے جو یہ ظالم گمان کرتے ہیں۔

بعض عرفاء کے کلام میں "محو" و "اضمحلال" کے الفاظ آئے ہیں، ان گرامیوں نے اس کو بھی اپنی سند بنایا اور سمجھے کہ اس سے "محو و اضمحلال" عین مراد ہے یعنی عارف سما خدا کی ہستی میں تحلیل ہو کر "من ترشد تو من نشد" کا مصداق ہو جاتا ہے۔ اس کے متعلق حضرت مجدد قدس سرہ ارقام فرماتے ہیں:

در عبارت بعضے از مشائخ قدس اللہ الہم بعض مشائخ کرام کی عبارات میں جو "محو و اضمحلال"

کہ لفظ محو اضمحلال واقع بیشتر مراد ازاں
محو نظری است نہ محو عینی یعنی تعین ساک
از نظر او مرتفع میگردد نہ آنکہ در نفس الامر
محو میشود کہ آن الحاد و زندقہ است جمع
از ناقصاں ایں راہ ازیں الفاظ موہم محو
اضمحلال عینی دانستہ اند و بہ زندقہ رسیدہ
اند کہ از عذاب و ثواب اخروی انکار نموده
اند و خیال کرده اند کہ ہمچنان کہ از وحدت
بکثرت آمدہ اند مرتبہ دیگر ہمیں طور از کثرت
بوحدت خواہند رفت و ایں کثرت در اں
وحدت مضمحل خواہد شد و جمعے ازیں نناقہ
آن خوشدن را قیامت کبریٰ خیال کرده
اند و از حشر و نشر و حساب و صراط و میزان
انکار نموده خلل و زللہ اکثر اہل اناس
مگر کہ زندقمے بیند کہ از هیچ کامے عجز و نقص
و احتیاج نائل نشدہ است پس رجوع
و جودی بہ وحدت چہ باشد و اگر رجوع
بوحدت بعد از موت خیال کردہ اند کافر
زند بقی اند کہ از عذاب اخروی انکار دارند
و ابطال دعوت انبیاء مے نمایند علیہم
الصلوات و التسلیات اتمہا و اکملہا
(مکتوب ۲۹۴ و فتاویٰ ۴۲۳)

کہ لفظ آئے ہیں تو اس سے ان کی مراد صرف
محو نظری ہے نہ کہ محو حقیقی اور ذاتی اور اس
ان کا مطلب یہ ہے کہ ساک کی نظر سے اپنا وجود
مضمحل او جہل ہو جاتا ہے نہ یہ کہ فی الواقع وہ
باقی نہیں رہتا کہ ایسا خیال کرنا تو الحاد و زندقہ
ہے۔ اس راہ کے بعض ناقصین اس قسم کے شبہ
میں ڈالنے والے کلمات سے محو و اضمحلال ذاتی
سمجھ بیٹھے ہیں اور اس کی بنا پر عذاب و ثواب اخرویہ
سے منکر ہو گئے ہیں، ان کا خیال ہو گیا ہے کہ جس
طرح آغاز میں ”وحدت“ سے ”کثرت“ میں آئے
ہیں اسی طرح انجام کار کثرت سے وحدت میں
چلے جائیں گے۔ اور پھر یہ کثرت اس وحدت
میں کم ہو جائے گی۔ اور ان زندیقوں میں
سے ایک جماعت اس کم ہو جانے ہی کو قیامت
کبریٰ خیال کر بیٹھی ہے اور اس طرح حشر و نشر
و حساب کتاب پہ صراط و میزان اعمال وغیرہ سے
منکر ہو گئی ہے۔ آہ کہ یہ خود بھی گمراہ ہو گئے اور
بہت سوں کو گمراہ کر دیا..... کیسے اندھے ہیں۔
نہیں دیکھتے کہ کسی کامل سے عاجزی و بیچارگی نفی
و حاجت مند کی کبھی زائل نہیں ہوتی۔ پھر خدا کی ہستی
میں گھل مل جانے اور اس کے ساتھ متحد ہو جانے
کے کیا معنی؟ اور اگر ان کا مطلب یہ ہے کہ اس
دنیا میں نہیں بلکہ مرنے کے بعد وہ خدا سے متحد ہو جاتے

ہیں تو پھر لاریب وہ کافرِ مذہب ہیں کہ عذابِ اخروی سے شکر ہیں اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے جو تعلیم دی اس کو غلط سمجھتے اور ان کی دعوت کو باطل جانتے ہیں۔

یہ تو ان زندیقوں کا رد ہوا جو ساری کائنات یا کم از کم عرفائے کاملین کے خدا یا خدا سے متحد ہونے کے قائل ہیں۔ لیکن قبیل کی ایک گراہی یہ بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام یا خاص کر حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ متحد سمجھا جائے جیسا کہ آج بھی ہمارے کان کبھی کبھی اس قسم کی صدا میں سن لیتے ہیں ۵

وہی جو مستوڈی شوش تھا خدا ہوا کہ از پر ا ہے مدینہ میں مصطفیٰ ہو کہ

ایک اور صاحب فرماتے ہیں:

شریعت کا ڈر ہے نہیں صاف کہہ دوں خدا خود رسولِ خدا بن کے آیا
حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس گراہ ہانہ اور مشرکاتہ عقیدہ کہ بھی بیخ و بن سے اکیر کر پھینک دیا۔ ایک مقام پر فرماتے ہیں:

محمد بندہ البیت محدود و متناہی وا و محمد بن محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بندے ہیں محدود و متناہی اور حق تعالیٰ و تقدس لامحدود ہے و راقمتناہی
تعالیٰ تقدس غیر محدود و است و نا متناہی۔
(مکتوب ۹۵ دفتر اول ص ۱۱۱)

ایک اور موقع پر ارقام فرماتے ہیں:

اے برادر! محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باوجود اس قدر بلند ٹی مرتبہ کے بشر تھے اور حدود و امکان کے داغ سے داغدار۔

حدوث و امکان متسم۔

(مکتوب ہزیم، دفتر اول ص ۱۱۱)

ان گراہ متصوفین کا ایک باطل عقیدہ یہ بھی تھا کہ خدا کی عبادت بس اس وقت تک

ضروری ہے۔ جب تک کہ معرفت حاصل نہ ہو حصول معرفت کے بعد عبادت کی حاجت نہیں، اس کے متعلق حضرت مجدد علیہ الرحمہ بڑے غضبناک ہو کر لکھتے ہیں:

مقصودان خام و ملحدان بے سرانجام
خیال سے کنند کہ خواص مکلف بمعرفت اندر
بس..... دیگو نیند کہ مقصود از ایات و
شریعت حصول معرفت است و چون معرفت
شریعت حصول معرفت است و چون معرفت
بمیرشد تکلیفات شریعہ ساقط گشت و این
کرمہ "واعبد ربک - تنی یا تیک الیقین
بمستشهدے آئے یعنی اتہائے عبادت تا
حصول معرفت ختمی تو لای است.....
خذ یہم اللہ سبحانہ ما اجمع لہم -
آں قدر اختیار کہ عارفان را بعبادت
است اکثر آں مرتدیان را از ان اختیار
حاصل نیست۔ (مکتوبہ ۲۶، ذمرا دل حد ۳۵)

بہت سے کچے مقصود اور بے سرو سامان ملحدوں
کا خیال ہے کہ خواص عرف معرفت الہی کے مکلف
ہیں اور کہتے ہیں کہ شریعت پر عمل کرنے سے مفقود
تو حصول معرفت ہے۔ پس جب معرفت حاصل
ہو گئی تو احکام شریعہ ساقط ہو گئے اور آیت کرمہ
واعبد ربک - تنی یا تیک الیقین
کو نہاد میں پیش کرتے ہیں اور نتیجہ یہ کہتے
ہیں کہ عبادت کی انتہا حصول معرفت پر ہے۔ اللہ
ان کو رسوا کرے کس قدر جاہل ہیں، عبادت کی
جس قدر ضرورت عارفوں کو ہے۔ مبتدیوں
کو اس کا دسواں حصہ بھی حاجت نہیں۔

اسی طرح ان بظاہر کا ایک خیال یہ بھی تھا کہ صرف "باطن" درست ہو چاہیے
اعمال ظاہر (نماز اور روزہ وغیرہ) کی اللہ والوں کو کوئی ضرورت نہیں حضرت مجدد علیہ
اس آیت میں یقین کے معنی موت کے ہیں اور بعض آیات میں بھی یقین موت کے معنی میں مستعمل ہوا ہے
مثلاً دحیٰ اتانا الیقین، ہر حال عربی زبان میں یقین کے ایک مشہور معنی موت کے بھی ہیں۔ لیکن جو لوگ اس سے
نادانف ہیں اور یقین کے معنی "علم یقین" ہی جانتے ہیں انہوں نے اس آیت میں بھی وہی معنی سمجھے اور نتیجہ یہ نکالا
کہ عبادت بس اس وقت تک ضروری ہے کہ معرفت کاملہ حاصل ہو جائے۔ حالانکہ مطلب آیت کا یہ ہے
کہ عبادت مرتے دم تک کرنی چاہیے۔

الرحمہ اس کے متعلق فرماتے ہیں :

سلامتی قلب از التفات بماسوائے او
تعالیٰ و اعمال صالحہ کہ بہ بدن تعلق دارند
و شریعت بابتیان آن امر فرمودہ ہر دو
در کارست، دعوائے سلامت قلب بے
ایتیان اعمال صالحہ بدنیہ باطل است چنانچہ
کہ روح درین نشاد بے بدن غیر متصور
است بسیارے از مہمان این وقت این
قسم دعوائے فی نمایندہ چنانکہ اللہ سبحانہ
عن مقتداہم السورہ بصدقہ تجیبہ
علیہ المصلوۃ والسلام

(مکتوب ۳۹ دفتر اول ص ۵۳)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں :

ہر کہ بہ باطن پرواند و از ظاہر در ماند مہم
است و احوال باطن استدرج اویند
علامت صحت حال باطن اہتمام تحلی ظاہر
است باحکام شریعیہ

(مکتوب ۴۰ دفتر دوم ص ۱۵)

دل کا ماسوائے حق سے خالی ہونا اور وہ اعمال
صالحہ بدنیہ کہ شریعت نے جن کا حکم دیا ہے ان کا
کرنا یہ دونوں ہی چیزیں ضروری ہیں بغیر ان اعمال
صالحہ کے سلامتی قلب کا دعویٰ محض باطل ہے
جس طرح کہ اس دنیا میں روح کا بلا بدن کے
ہونا ناممکن اور غیر متصور ہے آج کل
کے بہت سے مہم اس قسم کا دعویٰ کرتے ہیں خدا
ہم کو بطیفہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے ان
کے بڑے عقیدوں سے محفوظ رکھے۔

جو شخص صرف باطن کو درست کرنا چاہتا ہے اور
ظاہر کو بیہوش چھوڑے ہوئے ہے وہ مہم ہے اور
اگر اس کو کچھ باطنی احوال حاصل ہوں تو وہ اس کے
حق میں استدراج (مہربانی ناقہر) ہے احوال
باطنی کی صحت و مقبولیت کی علامت ظاہر کا احکام
شرعیہ سے آراستہ ہونا ہے۔

ارباب تصوف کی ایک عام غلط فہمی یہ بھی تھی کہ وہ اپنے مشائخ طریق کے مکاشفات
اور معارف کو اصل سمجھتے تھے، اور اپنے اعمال کی بنیاد انہی پر رکھتے تھے خواہ وہ
ظاہر شریعت سے متصادم ہی کیوں نہ ہو، حضرت مجدد قدس سرہ نے اس کے خلاف
بھی مجددانہ جرأت و عزیمت سے لکھا۔

معتبر اثبات احکام شرعیہ کتاب و سنت است و قیاس اجماع امت نیز تحقیقت ثبوت احکام است بعد از اس چہ را ولہ شرعیہ ہیج دلیلہ ثبوت احکام شرعیہ نئے تواند شد الہام ثبوت حل و حرمت نبود و کشف ارباب باطن اثبات فرض و سنت نہ نمایند ارباب ولایت خاصہ با عامہ مومنان در تعلیق مجتہدان برابر اند..... و ذوالنون، و بسطامی و جنبید و شبلی با زید و عمر و بکر و خالد کہ از عوام مومنان اند در تعلیق مجتہدان در احکام اجتہاد یہ مساوی اند آراء سے مزینت اس بزرگواراں در امور دیگر است۔

(مکتوب ۲۵ دفتر دوم ص ۱۳۱)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں:

علامت درستی علوم لدنیہ مطابقت است با صریح علوم شرعیہ اگر سر مو تجاوز است از سکر است، و الحق۔ و صاحبققہ العلماء من اهل السنة و الجماعة و ما سواہی ذالک اصانہذاقت و الحاد و ما سواہی دقت و غلیۃ حالی۔

(مکتوب ۳۲ دفتر اول ص ۱۳۱)

احکام شرعیہ کے اثبات میں بس کتب و سنت کا اعتبار ہے اور قیاس و اجماع امت بھی ثبوت احکام میں۔ ان چار اولہ شرعیہ کے بعد کہ فی البی دلیل نہیں ہے جس سے احکام ثابت ہو سکیں اور یا نئے کلام کے الہام سے کسی چیز کی علت یا حرمت ثابت نہیں ہو سکتی اور ارباب باطن کا کشف کسی چیز کو فرض یا سنت ثابت نہیں کر سکتا۔ مجتہدین عظام کی تعلید کے بارہ میں ارباب ولایت خاصہ عام مومنین کے برابر ہیں اور ذوالنون و مسری و بایزید و بسطامی و جنبید و شبلی اس باب میں عوام مسلمین زید و عمر و بکر و خالد کے ہم مرتبہ ہیں ہاں ان بزرگوں کو دوسری جہتیت سے بڑی فضیلت حاصل ہے۔

علوم لدنیہ کی صحت و مقبولیت کی علامت، صریح علوم شرعیہ کے ساتھ ان کی مطابقت ہے۔ اگر بال برابر بھی تجاوز ہوا تو سمجھ لو کہ اس کا فشا شکر سے اور حق وہی۔ ہے جو علماء اہل سنت و جماعت کی تحقیق ہے اس کے خلاف جو کچھ ہے یا الحاد و بیدینی ہے یا سکر اور غلبہ حال سے ناشی ہے۔

ہمت سے جاہل صوفی طریقہ سنت و شریعت سے ہٹ کر یا ضعیف اور مجاہدے کرتے تھے اور اس کو وصول الی اللہ کا ذریعہ سمجھتے تھے، اور آج کل بھی یہ سہرا ہے رحمت

مجددِ قدس سرہ اس کے متعلق فرماتے ہیں،
ریاضات و مجاہدات کہ ماورائے تقلید
سنت اختیار کنند معتبر نیست کہ جو گویہ و
براہمہ ہند و فلاسفہ یونان دریں امر شرکت
دارند و اں ریاضات در حق ایشان جز
ضلالت نمی افزاید و بغیر خسارت راہ
نمی نماید۔

ہونا۔

(مکتوب ص ۳۲ دفتر اول ص ۲۳)

نیز حضرت قدس سرہ نے متعدد مکاتیب میں یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ ان غیر شرعی
ریاضات و مجاہدات یا اسی قسم کے دوسرے نامشروع ذریعوں سے جو مکاشفات و
تجلیات اور جو احوال و مواجید حاصل ہوں وہ خدا کا انعام نہیں ہیں بلکہ وہ استدراجات
ہیں اور خدا کے دشمنوں (جو گویوں سادھوؤں وغیرہ) کو بھی حاصل ہو جاتے ہیں۔

چنانچہ ایک موقع پر ارشاد فرماتے ہیں،
احوال و مواجید کہ بر اسباب نامشروع
مترتب شوند نزد فقیر از قبیل استدراجات
است چہ اہل استدراج را نیز احوال و
اذقانی دست میدہد..... بھکا یونان
جو گویہ و براہمہ ہند و بریں معنی شریک اند
علامت صدق احوال موافقت علوم
شرعیہ است با جتناب از ارتکاب امور
حرام و مشتبہ۔

نامشروع طریقوں پر جو احوال و کیفیات مترتب
ہوں وہ فقیر کے نزدیک استدراج کے قبیلہ سے
ہیں کیونکہ اہل استدراج کو بھی احوال و کیفیات
ہاتھ آتے ہیں..... بھکا۔ یونان اور ہندوستان
کے سادھو اور جو گویوں اس معاملہ میں شریک ہیں
احوال و کیفیات کی سچائی اور مقبولیت کی علامت
حرام اور مشتبہ امور سے مکمل پرہیز کے ساتھ
ساتھ علوم شرعیہ سے ان احوال کی موافقت
اور مطابقت ہے۔

پھر اسی سلسلہ میں سماع و رقص اور نغمہ و سرود کے متعلق (جو اس طبقہ میں بائیسے عام کی
چٹیت رکھتا ہے) فرماتے ہیں۔

سماع ورقص فی الحقیقت داخل لہو لعب است..... آیات و احادیث و روایات فقہہ در حرمت غنا بسیار است مجددی کہ احصائے آن متعدد است..... نچیتے در هیچ وقتے در زمانے فتویٰ با باحت سرود نہ داده است و رقص و پاکو بی را مجوز نہ انداختہ و علل صوفیہ در صل و حرمت سند نیست ہمین بس است کہ ما ایشانرا معذور داریم و ملامت نکینم و امر ایشان را بحق سبحانہ و تعالیٰ مغفوض داریم۔ ایں جا قول امام ابی حنیفہ و امام ابی یوسف و امام محمد معتبر است نہ علی ابوبکر شبلی و ابی حسن نوری، صوفیان خام ابن وقت علی پیران خود را بہانہ ساختہ سرود و رقص را دین و ملت خود گرفتہ اند و طاعت و عبادت ساختہ۔
اولئک الذین اتخذوا دینہم لہوا و لعباً (مکتبہ ۲۷۶ دفتر اول صفحہ ۳۲)

سماع ورقص فی الحقیقت لہو لعب میں داخل ہے..... اور اس کی حرمت کے بارے میں اُستین حدیثیں اور فقہی روایات اس کثرت سے ہیں کہ اس کا شمار بھی مشکل ہے..... کسی زمانہ میں بھی کسی فقہیہ نے سرود و رقص کے جواز کا فتویٰ نہیں دیا ہے..... اور صوفیوں کا عمل حلت و حرمت میں کوئی سند نہیں ہیں بہت ہے کہ ہم ان کو معذور رکھیں اور ملامت نہ کہہیں اور ان کے معاملہ کو حتیٰ تعالیٰ کے سپرد کردیں۔ یہاں تو امام ابو حنیفہ امام ابی یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول معتبر ہے نہ کہ ابوبکر شبلی اور ابی حسن نوری کا عمل..... اس زمانہ کے کچھ صوفی اپنے پیروں کے عمل کا بہانہ کر کے سرود و رقص کو اپنا دین و مذہب بنائے ہوئے ہیں اور اس کو طاعت و عبادت سمجھے ہوئے ہیں۔ ۲۷۶.....
یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنا دین لہو و لعب بنا لیا ہے۔

ابنی صوفیان خام، پرستاران سرود و نغمہ کی کوتاہ نصیبی پر دوسری جگہ اس طرح فرماتے ہیں:-

جم غفیر ازین طائفہ تسکین اضطراب خود را در پردہا ئے نغمہ و جبر تو جلد بستند و مطلوب خود را در پردہا ئے نغمہ مطالعہ نمودند لاجرم رقص و قاضی را دیدن خود

افسوس اس طائفہ صوفیہ میں بہت سے ایسے ہیں جو اپنی بے چینی کا علاج سماع و نغمہ اور وجد و تراجد میں ڈھونڈتے ہیں اور اپنے محبوب کو نغموں کے پردوں میں دیکھنا چاہتے ہیں اور اس لیے

گر قندہ با آنکہ شنیدہ باشند ما جعل
 اللہ فی الحرام شفاء..... اگر شمع داز
 حقیقت صلواتیہ برایشان منکشف شدے
 ہرگز دم از سماع و نغمہ نزدندے.....
 چون ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند
 اسے برادر ہر قدر کہ فرق در میان نماز و نغمہ
 است ہماں قدر فرق در میان کمالات کہ
 متشائے آن نماز است و کمالاتیکہ منشائے
 آن نغمہ است ہاں العاقل تکفید الاشارہ۔
 (مکتوب ۲۴۱ دفتر اول ص ۳۷)

رفص و رقاصی کو انہوں نے اپنا طریقہ بنا لیا ہے
 حالانکہ انہوں نے یہ حدیث سنی ہوگی "کہ اللہ تعالیٰ
 نے کسی حرام چیز میں شفا نہیں رکھی؟.....
 کاش ان پر نماز کی حقیقت کا ایک شمع بھی منکشف
 ہو جاتا تو ہرگز وہ سماع و نغمہ کا دم نہ بھرتے
 و جب حقیقت کا راستہ ان کو نہیں ملا تو غلط راستہ
 پر پڑ لیے" اسے بہادر عزیز! جتنا فرق نماز
 اور نغمہ میں ہے اسی قدر فرق نماز سے حاصل
 ہونے والے کمالات اور نغمہ سے پیدا ہونے والے
 احوال میں سمجھو، بس عاقل کو اشارہ کافی ہے۔

در اصل ان متصوفہ کی ان تمام غلط فہمیوں اور گمراہیوں کی اصل و اساس ایک ہی تھی
 کہ یہ شریعت و طریقت کو الگ الگ سمجھتے تھے اور ارباب معرفت و سالکین راہ طریقت
 کے لیے ظاہر شریعت کا اتباع ضروری نہیں جانتے تھے۔ اس لیے حضرت مجدد قدس
 سرہ نے اس بنیادی گمراہی کے خلاف بہت زیادہ زور و قلم صرف فرمایا، آپ کے مکتوبات
 کا اگر تجزیہ کیا جائے تو جتنی بحث اس مسئلہ پر بکلی کی غالباً اتنی کسی موضوع پر نہ ہوگی، یہاں
 صرف بطور نمونہ چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

اس نعمت غنی کا حاصل ہونا مردار اولین و آخرین
 خاتم الانبیاء و درسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی
 سے وابستہ ہے۔ سالک جب تک کہ اپنے
 کو شریعت میں بالکل گم نہ کر دے اور اپنی زندگی
 کو بالکل شریعت کے مطابق نہ بنائے اس نعمت
 کی خوشبو بھی نہیں سونگ سکتا۔

وصول باین نعمت غنی وابستہ با اتباع
 سید اولین و آخرین است علیہ و علی آلہ
 من الصلوٰۃ افضلہا و من التجات الکلب
 تا تمام خود را در شریعت گم نہ سازد و با تمثال
 او امر و نہی را از لہی متعلی مکرر دہے ازین
 درات منشام جان ادرسد۔

(مکتوب ۱۵۷ دفتر اول ص ۱۵)

ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں:

اے فرزند! پھر فردا بکار خواہد آمد متابعت صاحب شریعت است علیہ الصلوٰۃ والسلام والتجہ احوال و مواجید و علوم و معارف و اشادات و رموز اگر بآن متابعت جمع شوند قہما و نعمت والا جبر خرابی و استدراج، بیخ نیست، (مکتوب ۱۸۴ و فتر اول ۱۸۵)

ایک مکتوب میں ارشاد فرماتے ہیں:-

فصلیت منو جا بمتابعت سنت اوست و ضربت مربوط باتیان شریعت او علیہ الصلوٰۃ والسلام مثلاً خواب نیم روز سے کہ از رستے میں متابعت واقع نشود اندک روز کروں اجباد لیا لی کہ غیر از متابعت است اولی و افضل است (مکتوب ۱۸۴ اجباد اول ۱۲۵)

الغرض حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے تصرف کے متعلق یہ اور ان کے علاوہ اور بہت سی اصلاحیں فرمائیں اور حق یہ ہے کہ سیکڑوں برس سے جو آلائشیں اس میں باہر سے داخل ہو گئی تھیں ان سب کو چھانٹ کر نہایت صاف اور ستھرا اسلامی تصوف دنیا کے سامنے پیش کر دیا۔

اے فرزند جو چیز کل کام آنے والی ہے صرف صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی ہے باقی احوال و کیفیات اور علوم و معارف اور اشادات اگر اس پیروی کے ساتھ ہوتے ہیں اور خوب درندہ سوائے خرابی اور استدراج کے کچھ نہیں۔

ہر فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی سے اور ہر کمال آپ کی شریعت کے اتباع سے وابستہ ہے مثلاً سنت نبوی کے اتباع کے طور پر دوپہر کا سونا کر ڈروں رات جاگنے سے بہتر اور افضل ہے جبکہ یہ شب بیداری شریعت کی پیروی کے بغیر ہو۔

فتنہ رض و تفضیلت

کے خلاف

حضرت مجدد الف ثانی کا ہمسایہ

اس سے پہلے بعض مضامین کے ضمن میں ان اسباب کی طرف اشارات گزر چکے ہیں جن کی وجہ سے دور اکبری میں شیعوں کو مخلیہ حکومت کے اندر عمل دخل کا موقع ملا، اور عہد جہانگیری میں ”نور جہاں“ کے طفیل حکومت کی باگ بنی شیعوں کے ہاتھ میں چلی گئی بلکہ صحیح تر یہ ہے کہ جہانگیر کے نام سے ”نور جہاں“ کا شیعی گھرانہ ہی اس وقت ہندوستان پر حکومت کر رہا تھا۔ خود جہانگیر کا اعتراف ہے۔

دور دولت پادشاہی من حال اور دست ابی
سلسلہ است، پیر دیوان کل، پسرو کیل مطلق
دختر ہمارا و صاحب
اترک جہانگیری

اب میری ساری بارشاہی اسی سلسلہ نور جہاں اور
اس کے گھرواں کے ہاتھ میں ہے۔ اس کا باپ
دیوان کل ہے اور بیٹا (نور جہاں) کا بھائی اصف
خان، وکیل مطلق اور بیٹی (خود نور جہاں) ہمارا
دوم صحبت۔

جنگ تاج و تخت پر اس طرح شیعیت کا قبضہ تھا تو کئی وجہ نہ تھی کہ ”الذی علی
دین ملوکھتہ کے فطری اور طبعی اصول پر عوام میں رخص کے جراثیم نہ پھیلنے پناہ شیعوں نے
عوام سینوں میں بھی سرایت کرنے لگے۔ حضرت علی رضائی کی افضلیت مطلقہ کا عقیدہ، اور جن
صحابہ کرام کے آپ سے اختلافات ہوئے ان کی طرف سے بعض دعواداد اور اس قسم کے شیعیت
کے دوسرے مبادی بھی دبائے عام کی طرح سینوں میں پھیلنے لگے۔

سفر تہجد والہ تانی رحمۃ اللہ علیہ پر نکل کر فرے ہی اس لیے کیے گئے تھے کہ اس قسم کے تمام فتویٰ اور رسالے گرامر میرا کا قلع جمع کر کے دین کہ پھر سے ترمیم تازہ اور ملت کر از سر نو زندہ کر سن ۱۲۱۱ء کے اس وقت تاشینج کے اقلیدہ سال کی طرف بھی آپ نے ناسا تو یہ مینڈر ان سرمایہ اس سلسلہ میں آپ کی کوششیں تین طرح ظہور پذیر ہوئیں۔

۱۔ شیعہ علماء سر آپ نے عام رخاں مجلسوں میں باہم شانہ مناظرے اور باہم فیہ کیے جن میں ان کو فاش شکستیں دیں اور سہتی یہ ہے کہ آپ کے اسی اقدام نے شیعت کی رتی کو بڑی حد تک روک دیا اور اسی ایک ضرب نے مروتور دی۔

۲۔ مشہد کے بعض شیعہ علماء نے ماوراء النہر کے سنی علماء کے ایک رسالہ کے جواب میں ایک نہایت پر زور جواب اور سرمایہ تہجد رسالہ لکھا جس کا حاصل خود حضرت مجدد کے لفظوں میں "حضرات خلقا فطرتاً ہی تکفیر اور حضرت عائشہؓ کی مذمت و تشنیع تھی"۔ اس رسالہ کو ہندوستان کے شیعوں نے خوب پھیلایا اور خصوصاً امراد و لکھنؤ اور ارکان سنیہ کی مجالس میں اس کو خوب شہرت دی گئی۔ یہاں تک کہ ہر طرف اور ہر جگہ اسی کا پڑ پڑ لگا۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے پہلے تو خاص مجلسوں اور عام مجلسوں میں اس کا رد بیان کرنا شروع کیا اور اس کی مخاطبہ آنریریوں اور اہل فریبیوں کا پردہ خوب سچا کیا پھر اس کے بعد ایک مہم نقل رسالہ اس کے جواب میں لکھ کر شائع کیا۔ اس رسالہ کی اہمیت کا اندازہ بس اسی سے ہو سکتا ہے کہ حضرت شاد ولی اللہ جیسے جلیل القدر امام نے اس کی شرح لکھی ہے۔

۳۔ اپنے سیکرٹری کا تیب یہ حضرت مجدد نے شیعہ اصول و مذاہبات کی نہایت دلی اور محققانہ تردید کی اور شیعوں کے بے پناہ پردہ پگنڈے کی وجہ سے جو غلط خیالات خور سینوں میں پیدا ہو رہے تھے۔ نہایت حکمت کے ساتھ کتاب رسنت اور عقل سلیم کی روشنی میں ان کی اصلاح فرمائی۔

اور معلوم ہے کہ آپ کے کاتب اگرچہ کسی خاص ہی شخص کے نام لکھے جاتے تھے اور بظاہر ان کی حیثیت نجی خطوط ہی کی ہوتی تھی۔ لیکن ان کی اشاعت و تداول اور نفل

در نقل کیا کہ اہم تھا کہ گریاؤں سے غیر خبر کی زمانہ میں آپ کے میں سے "مجدد گزٹ" نکلتا تھا آپ کے خلفہ تمام اطراف ملک میں بلکہ ہندوستان سے باہر مالدیپ، انڈونیشیا، سران، توران اور طالقان وغیرہ وغیرہ میں بھی پہلے ہوئے تھے، یا یوں کہیے کہ ایک خاص نظام اور نقشہ کے مطابق آپ نے ان کو مختلف مرکزوں میں بٹھا دیا تھا اور یہ سب ہی مختلف ذرائع سے مکتوبات شریف کی نقیص حاصل کرتے رہتے تھے، اس لیے آپ کے مکاتیب کی حیثیت فی الحقیقت نجی نہ تھی۔ بلکہ درحقیقت وہ تبلیغ و اشاعت کا ایک نہایت منظم اور مؤثر سلسلہ تھا۔ بہر کیف اس سلسلہ کے ذریعہ سے بھی آپ فتنہ رفض کی بڑی روک تھام کی اور اس وقت کے حالات کو پیش نظر رکھ کر یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ اگر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ اس طرف متوجہ نہ ہوتے تو اکبر کا الحاد سے جو مسلمان بچے تھے ان میں سے اکثر شیعیت کے جال میں پھنس چکے تھے۔

اس سلسلہ میں حضرت علیہ الرحمہ نے متفرق طور پر جو کچھ اقدام فرمایا ہے، اگر اس سب کو جمع کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔ یہاں چند عنوانات کے ماتحت آپ کے مکتوبات گرامی کے چند ہی اقتباسات پیش کیے جاتے ہیں۔

فی زمانہ ان مجددی ارشادات کی اشاعت اس لیے بھی ضروری ہے کہ آج کل بعض تجارت پیشہ مدعیان فقر و تصرف، اپنی تجارت کی گرم باناری کے لیے اور بعض مدعیان پر "اپنی ہمالیت و بے خبری اور ہوی پرستی کے باعث اعداد و سنیت و حقیقت" کے ساتھ ساتھ ادنیٰ عقائد و خیالات کے حامل بلکہ مبلغ بنے ہوئے ہیں جو دور اکبری اور غیر چالاکوں میں بڑی چالاک اور ہوشیاری سے شیعوں نے سفیروں میں پھیلائے تھے۔ بلکہ اب تو پورے ہندوستان کی ساری دعویٰ بھی کیے جا رہے ہیں کہ ہمیشہ سے اولیاء کرام اور صوفیاء عظام کا یہی مشرب رہا ہے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے ان ارشادات کے مطالعہ سے ناظرین کرام کو معلوم ہو جائے گا کہ اہل اللہ اور عرفاء اہمیت کے نزدیک اس باب میں مسلک صحیح اور صراط مستقیم کیا ہے۔ اور اس مقدس گروہ کی نظر میں یہ خیالات دجن کو آج بعض حلقوں میں لازمہ تصوف سمجھا جانے لگا ہے، کس وجہ

گمراہانہ اور صحیح سلامت ہیں واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم ۵۔
افضلیت شیخین (رضی اللہ عنہما)

شیعیت کی پہلی سیڑھی حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی افضلیت مطلقہ کا اعتقاد ہے۔ اور چالاک و افاض عوام سنیوں کو سب سے پہلے اسی عقیدے پر جانے کی کوشش کرتے ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت علی مرتضیٰ کی قرابت قریبہ اور بعض دوسری وجہ سے وہ اس اہلہ فریبی میں کسی قدر آسانی سے کامیاب بھی ہو جاتے ہیں پھر جب ایک شخص اتنی بات کو مان لیتا ہے کہ حضرت علیؑ بلا استثناء تمام صحابہ کرام میں افضل تھے تو لازمی طور پر وہ اس نتیجہ پر بھی پہنچ جاتا ہے کہ صحابہ کرام نے خلافت کے انتخاب میں ان کے ساتھ بے انصافی کی یا کم از کم یہ کہ صحیح انتخاب نہیں کیا۔ اور جمہور صحابہ سے بدظنی اور بغض و عداوت ہی شیعہ مذہب کا شگ بنیاد ہے۔ بہر حال شیعیت کا پہلا دروازہ یہی عقیدہ ”تفضیل“ ہے حضرت محمد علیہ الرحمہ نے بلا مبالغہ بچا سوں جگہ اپنے مکتوبات میں اس پر روشنی ڈالی ہے جن میں سے صرف چند اقتباسات ملاحظہ ہوں — دفتر دوم کے پندرھویں مکتوب گرامی میں جو حکام بلدہ سامانہ کے نام لکھا گیا ہے ارقام فرماتے ہیں:

افضلیت حضرات شیخین باجماع صحابہ
 و تابعین ثابت شدہ است چنانچہ نقل
 کردہ آنرا جماعت از اکابر ائمہ کہ یکے
 از ایشان امام شافعی است رحمۃ اللہ علیہ الشیخ الامام
 ابو الحسن الاشعری ان تفضیل ابی بکر
 ثم عمر علی بقیتہ الامتہ قطعی و قد
 تواتر عن علی رضی اللہ عنہما فی خلافتہ
 و کرسی مملکتہ و بین الجم الغفیر من
 شیعۃ ان ابابکر و عمر

حضرات شیخین دسیدنا ابوبکر و سیدنا عمرؓ کی
 صحابہ و تابعین کے اجماع سے ثابت ہے جیسا
 کہ اکابر ائمہ کی ایک جماعت نے اس کو نقل کیا
 ہے جن میں سے ایک امام شافعی بھی ہیں، اور
 امام ابو الحسن اشعری نے فرمایا ہے کہ حضرت
 صدیق و فاروقؓ کی افضلیت باقی تمام امت پر
 قطعی (غیر مشتبہ اور یقینی) ہے اور حضرت علی
 مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے تو ائمہ کے طور پر ثابت
 ہے کہ آپ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں، خاص

افضل الامت

دفتر دوم ص ۱۲

اپنے دار الخلافت میں اور اپنے تابعین کی کثیر
جماعت کے سامنے اعلان فرمایا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ
بزرگترین امت ہیں۔

اسی دفتر میں ایک طویل مکتوب آپ نے رکن سلطنت خاں جہاں کو لکھا ہے جس
میں آپ نے تمام ضروری عقائد تحریر فرمادیئے ہیں۔ بلکہ اس لحاظ سے اگر اس کو مجددی
عقائد نامہ کہا جائے تو مجاہد ہوگا۔ اس میں خلافت راشدہ اور خلفاء راشدین (رضی اللہ
عنہم اجمعین) کے متعلق فرماتے ہیں:

حضرت خاتم الانبیاء و علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام (الصلیات)
کے بعد خلیفہ مطلق اور امام برحق حضرت ابوصدیق
ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے بعد حضرت عمر فاروقؓ
ان کے بعد حضرت عثمانؓ اور ان کے بعد حضرت
علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اور ان حضرات کی
افضلیت بھی اسی ترتیب سے ہے یعنی سب سے
بڑا درجہ حضرت صدیق اکبرؓ کا ہے ان کے بعد فاروقؓ
اعظمؓ کا ان کے بعد حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کا
بعد از ان حضرت علی رضی اللہ عنہ کا (رضی اللہ عنہم اجمعین)
اور شیخین کی افضلیت صحابہ و تابعین کے اجماع
و اتفاق سے ثابت ہے۔ حضرت امیر کرم اللہ
وجہہ فرماتے ہیں کہ جو کوئی مجھے حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ
پر فضیلت دے گا وہ مفسر ہے اور میں اس کو
کوڑوں کی سزا دلاؤں گا جس طرح افکار کرنے
والوں کو دی جاتی ہے۔

امام برحق و خلیفہ مطلق بعد از حضرت
خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام
حضرت ابو بکر صدیقؓ است رضی اللہ تعالیٰ
عنہ بعد از ان حضرت عثمانؓ ذو النورین
است رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد از ان حضرت
علی بن ابی طالبؓ است رضوان اللہ تعالیٰ
علیہ و افضلیت ایشان بترتیب خلافت
است افضلیت حضرات شیخین یا جماع
صحابہ و تابعین ثابت شدہ است حضرت
امیر کرم اللہ وجہہ مفرماد:

کیسے فرمایا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ فضل بدر مفسری
است و اور اتنا زیادہ نعم چنانکہ مفسری
را بوند۔

(مکتوب نمبر ۲ دفتر دوم ص ۱۳)

بعض الہامی معارف:

افضلیت شیخین اور حضرات خلفاء اربعہ کے باہمی فرق مراتب کے متعلق کہیں کہیں آپ نے ”رسمی علوم“ اور اصطلاحی دلائل سے گزر کر ”اسرار و لطائف“ کے رنگ میں بھی کلام کیا ہے۔ منجملہ ان کے دفتراول کے ایک مکتوب میں تو اسی رنگ میں اتنا لکھا ہے کہ گویا ”الہامی معارف کا چشمہ ہی پھوٹ پڑا ہے، یہ مکتوب خواجہ محمد اشرف کابل کے نام ہے۔ اس کے بعض حصے تو عام افہام، بلکہ متوسطین کی عقل سے بھی بالاتر ہیں اور بعض ایسے بھی ہیں جن کو واسطی ناس بھی سمجھ سکتے ہیں۔ یہاں اسی حصہ کا اقتباس درج کیا جاتا ہے (درجہ بطور حاصل مطلب مرضی کیا جائے گا۔)

حمد صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر باسعادت
خواجہ محمد اشرف کو معلوم ہو کہ حضرات خلفاء اربعہ
(رضی اللہ عنہم اجمعین) کے فضائل و کمالات کے
متعلق بعض خاص علوم و معارف اور حق تعالیٰ کے
بخشے ہوئے عجیب و غریب اسرار و لطائف
توالہ قلم کرتا ہوں، توجہ سے سنیں۔ حضرت
صدیق اکبر و حضرت فاروق اعظم رضی اللہ
عنہما، کو اگرچہ کمالات محمدی حاصل ہیں اور
حضرات ولایت مصطفوی کے درجات اگرچہ
طے کر چکے ہیں تمام انبیاء، سالقیں میں ان کو
بلحاظ ولایت حضرت ابراہیم خلیل اللہ سے
اور باعتبار دعوت (جو مقام نبوت سے متعلق
ہے) حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مناسبت اور
مثابمت حاصل ہے اور حضرت عثمان ذوالنورین
رضی اللہ عنہ کو ”ولایت“ و ”دعوت“ دونوں میں

بعد الحمد والصلوة تبلیغ الدعوات معلوم انوی
ارشادی خواجہ محمد اشرف بآداب بعض اہل علوم مغربہ
و اسرار عجیبہ و مواسیب لطیفہ و معارف شریفہ
کہ اکثر انما تعلق فیضائل و کمالات حضرات
شیخین و ذی النورین و حیدر کرا داشتہ
بحسب فہم قاصر خود مینویسد بگوش ہوش
استماع فرمائید۔ کہ حضرت صدیق
و فاروق باوجود حصول کمالات محمدی و
وصول بدرجات ولایت مصطفوی علیہ
و علی آلہ و الصلوٰۃ و السلام درمیان انبیاء
ما تقدم در طرف ولایت مناسبت بحضرت
ابراہیم صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیاتہ علی نبینا
و علیہ و آلہ و در طرف دعوت کہ مناسبت
مقام نبوت است مناسبت بحضرت
موسیٰ و در نہ دعوات اللہ تعالیٰ و تسلیاتہ

میں حضرت نوح علیہ السلام سے مناسبت خاصہ ہے اور حضرت علی مرتضیٰ کو نبوت و دعوت دوزں کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ سے خاص مناسبت ہے۔ اور چونکہ حضرت عیسیٰ روح اللہ اور کلمۃ اللہ ہیں اس لیے بہ نسبت جہت نبوت کے ان میں ولایت کی جہت غالب ہے اور اسی مناسبت سے حضرت علی مرتضیٰ میں بھی ولایت کی جہت غالب ہے۔

علی بن ابی طالب و حضرت ذوالنورین درہم دو طرف مناسبت بحضرت نوح دارند صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیاتہ علی بنینا و علیہ و حضرت امیر درہم دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیاتہ علی بنینا و علیہ، و چون حضرت عیسیٰ روح اللہ است و کلمہ اولاً جرم طرف ولایت در ایشان غالب است از جانب نبوت و در حضرت امیر نیز بواسطہ آن مناسبت طرف ولایت غالب است۔

پھر ایک دقیق تحقیق کے بعد فرماتے ہیں:

حضرت صدیقؑ اور حضرت فاروقؑ علی فرق مراتب نبوت محمدی کے بار کے حامل ہیں۔ اور حضرت علی مرتضیٰ مناسبت عیسوی اور علیہ جانب ولایت کی وجہ سے ولایت محمدی کے بار کے حامل ہیں اور حضرت عثمان ذوالنورین اپنی درمیانی حیثیت کی وجہ سے نبوت محمدی اور ولایت محمدی دونوں نسبتوں کے حامل ہیں۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس لحاظ سے بھی ان کو ذوالنورین کہیں۔

حضرت صدیق و فاروق حامل بار نبوت محمدی اند علی اختلاف المراتب و حضرت امیر بواسطہ مناسبت حضرت عیسیٰ و علیہ جانب ولایت حامل بار ولایت محمدی اند و حضرت ذوالنورین باعتبار برزخیست حمل با کرمہ و طرف فرمودہ اند و تو اند بود کہ باین اعتبار نیز ایشان را ذوالنورین گویند۔

پھر خید سطور کے بعد فرماتے ہیں:

اور چونکہ حضرت علی مرتضیٰ پہ ولایت محمدی کی نسبت کا اثر غالب ہے اس لیے اولیاء اللہ کے اکثر سلسلے انہی سے نسبت رکھتے ہیں اور نسبت سے گوشتہ گیر

و چون امیر حامل بار ولایت محمدی برودہ اند اکثر سلسلے اولیاء بالیشان منتبہ گشت و کمالات حضرت امیر پیش از کمالات حضرت

حضرت شیخین برا کثر اولیاء عزالت کر کمالات
ولایت مخصوص اند ظاہر شد اگر نہ اجماع
اہلسنت بر افضلیت شیخین بودے کشف
اکثر اولیاء عزالت با فضیلت حضرت امیر
حکم کر دے نہ پیرا کہ کمالات حضرات شیخین
شبہ کمالات انبیاء است علیہم الصلوٰۃ
والتسلیم درست ارباب ولایت از دہان
آن کمالات کو تارہ است و کشف ارباب
کشف بواسطہ علو درجات آنہا در راہ کمالات
ولایت در جنب آن کمالات کامل مروج
فی الطریق اند کمالات ولایت زینہا اند از
برائے عروج بر کمالات نبوت۔ پس مقدمات
بر از مقاصد چہ خیر بود مبادی را اند
مطالب چہ شعور۔ امر و زاین سخن
بواسطہ تجد عہد نبوت بر اکثرے گہراں
است و از قبول دور لیکن چہ توان
کر دے

در پس آئینہ طوطی صفحہ داشتہ اند
آنچہ استاذ ازل گفت کہ ہمہ میگویم
اما الحمد للہ سیمائۃ والمنۃ کہ عریں گفتگو
لعلہا اے اہلسنت شکر اللہ تعالیٰ سیم ہم را فتم
وہر اجماع الیہا متفق استہ لائی الیہا
بہر کشف ساختہ اند و اجمالی را تفصیلی اس فقیر را

اولیاء پر جن کو صرف کمالات ولایت ہی سے حصہ
ملا ہے (اور کمالات نبوت سے ان کو نسبت نہیں
ہے) حضرت امیر کے کمالات حضرات شیخین سے
زیادہ ظاہر ہوتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر شیخین کی افضلیت
پر اہل سنت کا اجماع نہ ہوتا تو ان اکثر اولیاء کا کشف
حضرت علی مرتضیٰ ہی کی افضلیت کا فیصلہ کرتا
کیونکہ حضرات شیخین کے کمالات انبیاء علیہم السلام
کے کمالات کے مشابہ ہیں اور ان ارباب ولایت
کی دسترس وہاں تک نہیں ہے اور نیز ان کشف
والوں کے کشف کی پیدائش بھی ان پیغمبرانہ کمالات
کی بلندی سے نیچے ہی نیچے ہے۔ ہاں! ہاں!
کمالات ولایت ان کمالات نبوت کے مقابلہ
میں بالکل سیچ اور پیش پا افتادہ ہیں۔ کمالات
ولایت تو کمالات نبوت کی بلندیوں تک پہنچنے
کے لیے نہ نیچے ہیں اور ان دونوں میں مقدمات
اور مقاصد یا مبادی اور مطالب کی نسبت ہے
نبوت کی روشنی سے دوری کے باعث بہت
ممکن ہے کہ آج یہ بات بہت سوں پر گہراں ہو
اور وہ اس کو ماننے کے لیے تیار نہ ہوں لیکن
میں کیا کروں اور کیا کر سکتا ہوں۔ میری مثال تو
طوطی کی سی ہے۔ سکھانے والے نے جو اس کو سکھا
دیا ہے وہی اس نے بول دیا۔ بہر حال اللہ کا
شکر اور اس کا احسان ہے کہ میں اس بارہ میں

تا از مایکے بکمالات مقام نبوت بتعالیٰ بنمیر
خود رسانیدند و از ان کمالات بہرہ تمام
ندادند بر فضائل شیخین بطریق کشف
اطلاع نہ بخشیدند و غیر از تقلید را ہے
نمودند الحمد للہ الذی ہدانا لهذا
وما کنّا لنھتدی لولا ان ہدانا اللہ
لقد جاءت رسائل ربنا بالحق

روزے شخصے نقل کرد کہ گوشہ اند
کر نام حضرت امیرِ بردہشت شد کہ وہ اندرِ نظر
رسید کہ حضرات شیخین را خصالِ اوصاف
موطن چہ باشد بعد از توجہ تمام ظاہر شد کہ
دخول این امت در بہشت باستصواب و
تجویز این دو اکابر خواهد بود گویا حضرت
صدیقی بر در بہشت ایستادہ اند و تجویز
دخول مردم مے فرمودند و حضرت فاروق
دست گرفتہ بدرون مے برند و مشہور
میگرد کہ گویا تمام بہشت بنور حضرت
صدیق مملو است در نظر این حقیر حضرات
شیخین را در میان جمیع صحابہ شان علیہ
است و در وجہ منفردہ گویا هیچ احدی
مشارکت ندارد۔

حضرات علماء اہلسنت کی رائے کے موافق ہوں اور
ان کے اجماع سے متفق۔ ہاں ان کو جو چیز استدلال
سے معلوم ہوئی تھی مجھ پر اس کو منکشف کر دیا گیا
ہے اور جو بات ان کو بالا جہاں دریافت ہوئی
تھی وہ مجھ پر بالتفصیل ظاہر کر دکائی گئی ہے۔ اس
فقیر کو توجہ تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
بتبعیت اور آپ کے طفیل میں کمالات مقام نبوت
تک پہنچا نہیں دیا گیا اور ان سے کافی حصہ نصیب
نہیں فرما دیا گیا کشفی طور پر فضائل شیخین کی
اطلاع ہی نہیں دکائی اور اس بارہ میں مولے
تقلید کے کوئی راہ ہی نہیں دکھائی گئی۔ پس حمد
ہے اس خدا کہ جس نے ہم کو ہدایت دی اور
اگر وہ رہنمائی فرماتا تو ہم راہِ یاب نہیں ہو سکتے
تھے۔ ایک دن ایک شخص نے نقل کیا کہ کھٹے
والی نے لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام نہانی
جنت کے دروازے پر لکھا ہوا ہے، دل میں خیال
آیا کہ مجھ پر اس جگہ حضرات شیخین کو کیا خصوصیت
حاصل ہوگی؟ توجہ سے معلوم ہوا کہ جنت میں
اس امت کا داخلہ انہی ہر دو بزرگوں کی تجویز
اور موافقہ سے ہوگا۔ گویا صدیق اکبر جنت
کے دروازہ پر کھڑے ہیں اور لوگوں کا داخلہ
تجویز کرتے اور حضرت فاروق گویا ہاتھ پکڑ پکڑ
کر اندر لے جاتے ہیں اور برہ نظر آتا ہے کہ گویا ساری

فضائل الیساں چہ بیان نماید، ذرہ راجہ یارا
 کہ سخن از آفتاب گوید، قطرہ راجہ جمال کہ نہشت
 بحر عاں بر زبان آورد، لیا کہ بر لے دولت
 خلق مروج اندازد ہر دو طرف دلایت
 و دولت بہرہ دارند، علما و مجتہدین از تابعین
 و تبع تابعین بنور کشف صحیح فراست صادقہ
 و اخبار متتابعہ فی الجملہ کمالات شیخین را
 دریافتہ اند، و شمع از فضائل الیساں شفاختہ
 ناچار حکم با فضیلت شان نمودہ اند، دیر
 ابن معنی اجماع فرمودہ اند و کشفی کہ برخلاف
 این اجماع ظاہر شدہ بر عدم صحت عمل
 نمودہ اعتبار نہ کردہ اند، کیف و قد صم
 فی الصدرا الاولی افضلیتہما
 کما روی البخاری عن ابن عمر قال
 کنا فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لا تعدیابی بکثر احدًا ثم عمر بن
 ثم عثمان ثم نترک اصحاب
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا
 تفاضل بینہم — وفی
 رواۃ لابی داؤد قال کنا نقول و
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حجتی افضل امۃ النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم بعد لا ابو بکر ثم عمر ثم

مغروی ہے۔ پس اس نزدیکی اور دائمی حضوری
 کی وجہ سے افضلیت انہی کو ہے، یہ ناچیز حضرات
 شیخین کے فضائل کے متعلق کیا بیان کرے اور
 کیونکر بکثائی کرے، ذرہ کو کہاں طاقت کہ آفتاب
 کی باتیں کرے اور قطرہ کی کیا ہستی کہ عمان کے زخار
 سمندر کے متعلق زبان کھولے، وہ اولیاء کرام
 جن کو دعوت خلق کا کام سپرد ہے اور جنہیں ولایت
 و دولت "دونوں چیزوں سے حصہ وافر ملا ہے
 انہوں نے کشف صحیح کی روشنی میں اور تابعین و
 تبع تابعین میں سے ائمہ مجتہدین نے اپنی فراست
 صادقہ اور احادیث و آثار متواترہ سے حضرات
 شیخین کے کمالات دریافت کیے ہیں اور ان کے
 فضائل میں سے بہت عقور اساحصان کے علم
 میں آیا ہے، ناچار انہوں نے حضرات شیخین کی افضلیت
 کا حکم لگایا اور اس پر اجماع کیا اور طے کر دیا کہ اگر
 کسی کو اپنے کشف سے اس کے خلاف ظاہر ہو تو وہ
 غیر صحیح اور نامعتبر ہے — اور بھلا افضلیت
 شیخین کے خلاف کسی کا کشف کیونکر معتبر ہو سکتا ہے
 حالانکہ صدر اہل (عہد نبوی) میں ان کی فضیلت مسلم ہو
 چکی تھی، جیسا کہ امام بخاری نے حضرت ابن عمر سے روایت
 کیا ہے کہ ہم ہند نبوت میں ابو بکرؓ کے برابر کسی کو نہ سمجھتے
 تھے۔ پھر عمرؓ کو پھر عثمانؓ کو۔ ان کے بعد تمام صحابہ
 کو چھوڑ دیتے تھے اور ان میں سے کسی کو دوسرے پر

عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم

(مکتوب ۲۵ ص ۲۶۹-۲۷۱)

فضیلت نہیں دیتے تھے۔ اور ابو داؤد کی روایت میں اس طرح ہے کہ "جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ درمیان اس دنیا میں رونق افروز تھے تو ہم کہا کرتے تھے کہ اس امت میں افضل ترین ابو بکرؓ ہیں۔ پھر عثمانؓ (رضی اللہ عنہم اجمعین)

افضلیت شیخین کے مسئلہ پر بعض اور مکاتیب میں بھی حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس قسم کے معارف ارقام فرمائے ہیں، لیکن ہم بقصد اختصار یہاں انہیں اقتباسات پر اکتفا کرتے ہیں، اس آخری مکتوب کے اقتباسات سے دوسرے نادرفوائد اور عجیب و غریب اسرار و لطائف کے علاوہ ناظرین کرام کو اس سوال کا جواب بھی معلوم ہو گیا ہوگا کہ اکثر سلاسل اولیا اللہ کا انتساب حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کیوں ہے؟ اور عام ارباب ولایت کو جناب مرتضیٰ ہی سے زیادہ مناسبت کی وجہ کیا ہے؟ اور نیز اس مکتوب شریف سے یہ عقیدہ بھی حل ہو گیا کہ بعض ارباب ولایت پر حضرت علیؓ کے فضائل و کمالات بہ نسبت حضرات شیخین کے جو زیادہ منکشف ہوتے ہیں تو اس کا سبب اور منشا کیا ہے؟

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی تحقیق (صرف غور و فکر والی تحقیق نہیں بلکہ الہامی تحقیق اور ربانی تلقین کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرات شیخین کو چونکہ مقام نبوت سے زیادہ قرب ہے اور نسبت کمالات نبوت کا زیادہ غلبہ ہے اس لیے ان کے کمالات خاصہ تک ان عام ارباب ولایت کی رسائی ہی نہیں ہوتی جن کی پرواز صرف مقام ولایت تک ہے۔ اور چونکہ حضرت علی مرتضیٰؓ ولایت کی جہت ہی غالب ہے اور ان پر کمالات ولایت ہی کا غلبہ ہے اس لیے عام ارباب ولایت ان کے کمالات و فضائل کا ادراک خوب کر سکتے ہیں۔ اس واسطے حضرت امیر کے فضائل و کمالات بہ نسبت حضرات شیخین کے ان پر زیادہ منکشف ہوتے ہیں اور اسی قرب و مناسبت کا یہ اثر ہے کہ اولیاء اللہ کے اکثر سلاسل حضرت علی مرتضیٰؓ سے نسبت رکھتے ہیں۔

حق تعالیٰ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے مرقبہ مبارک کو منور فرمائے اس تحقیق اینق نے

کتنی الجھنیں صاف کر دیں اور کتنی تاریکیوں کو روشنی سے بدل دیا۔ روح مجدد شاد باد!

حضرت علیہ الرحمہ نے اپنے متعدد مکاتیب میں نہایت صفائی کے ساتھ یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ "افضلیت شیخین کا عقیدہ اہل سنت کے "ضروریات" اور اجماعیات میں سے اور اس سے اختلاف کرنے والا اہلسنت سے خارج ہے۔ چنانچہ دفتر اہل کے مکتوب ۳۲۹ میں ارقام فرماتے ہیں۔

کیونکہ حضرت امیر الفضل از حضرت صدیق
جو کوئی حضرت علی مرتضیٰ کو حضرت صدیق اکبر
سے افضل کہے وہ گروہ اہل سنت سے خارج
گوید از ہر گروہ اہلسنت ہے برآید۔

ہے۔

حضرت عثمان کی افضلیت :

معلوم ہو چکا ہے کہ جہور اہلسنت کے نزدیک حضرت خلفاء اربعہ کی فضیلت کی ترتیب بھی وہی ہے، جو خلافت کی ترتیب ہے، یعنی جس طرح شیخین کے بعد خلافت کے اعتبار سے حضرت عثمان ذوالنورین کا نمبر ہے اسی طرح فضیلت کے لحاظ سے بھی ان کا تیسرا مرتبہ ہے اور حضرت علی مرتضیٰ چوتھے نمبر پر ہیں (رضی اللہ عنہم اجمعین) لیکن بعض حضرات اہل علم سے حضرت عثمانؓ کی افضلیت کے بارہ میں تردد اور توقف بھی ظاہر ہوا ہے لہذا ہر توبہ ایک غیاب ہم سے بات ہے لیکن درحقیقت اس کا نتیجہ بھی جلیل القدر صحابہ کرام کا تخطیب ہے کیونکہ حضرت علی مرتضیٰ کے ہوتے ہوئے خلافت (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل نیابت و جانشینی) کے لیے حضرت عثمانؓ کا انتخاب جلیل القدر صحابہ کرام کی ایک مجلس شوریٰ ہی نے کیا تھا، اگرچہ اس مجلس شوریٰ نے (جس میں خود حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ بھی شامل تھے) آخر کار انتخاب کے پولے اختیارات عبدالرحمن بن عوف کو دے دیے تھے۔ لیکن حضرت عبدالرحمنؓ نے تنہا اپنی رائے سے فیصلہ کرنا مناسب نہ سمجھا اور اس وقت مدینہ طیبہ میں ان کی نظر میں سب سے صاحب الرائے اور قابل مشورہ حضرات تھے خفیہ طور پر اہل سب سے فرداً فرداً انہوں نے رائے حاصل کی ان کا بیان ہے کہ مجھے دو شخص بھی ایسے نہ ملے جو حضرت

کو حضرت عثمان پر ترجیح دیتے ہوں۔ اور اس لیے انہوں نے حضرت عثمان کو ہی منصب خلافت تفویض کر دیا۔

بہر حال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی افضلیت اور بہ نسبت حضرت علی مرتضیٰ کے ان کی فوقیت بھی گویا جہور صحابہ کرام کی متفقہ رائے ہے، پس اس سے اختلاف کرنا گویا تمام صحابہ کرام کو خاطر میں قرار دینا ہے اور بلاشبہ شیعہ خیالات کے دل میں گھسنے کے لیے یہ پہلا چور دروازہ ہے۔ اس لیے حضرت عہد علیہ الرحمہ نے اس کا انداد بھی ضروری سمجھا اور صاف ارقام فرمایا،

اکثر علماء اہلسنت برآنند کہ افضل بعد ائمہ
شیخین عثمان است، پس علی و مذہب ائمہ
اربعہ مجتہدین نیز ہمیں است و توقفی کہ در
فضیلت عثمان از امام مالک نقل کردہ اند
قاضی عیاض گفتہ کہ اور جوع کردہ است
از توقف بسوئے تفضیل عثمان و قرطبی گفتہ
است ہو الاصح ان شاد اللہ تعالیٰ۔

اکثر علماء اہلسنت اس مسلک پر ہیں کہ حضرت شیخین
کے بعد افضل ترین امت حضرت عثمان ہیں، اور
ان کے بعد حضرت علی مرتضیٰ اور ائمہ اربعہ کا مذہب
یہی ہے۔ اور بعض لوگوں نے جو امام مالک سے
افضلیت عثمان کے بارہ میں توقف نقل کیا ہے
اس کے متعلق امام قاضی عیاض مالکی کا بیان ہے
کہ امام مالک نے اس سے رجوع فرمایا اور آخر
الامر افضلیت عثمان کے قائل ہو گئے تھے اور علامہ
قرطبی نے بھی اس کی تصدیق اور تصحیح کی ہے۔

یہ ناچیز عرض کرتا ہے کہ اس بارہ میں حافظ علامہ ابن تیمیہ نے ”منہاج السنہ“ میں اس کے
متعلق حضرت امام مالک کا جو ایک مقولہ نقل کیا ہے۔ اس کے بعد تو سکوت یا توقف کا احتمال
باقی ہی نہیں رہا، منہاج میں امام مالک کا ارشاد حضرت عثمان و حضرت علی کے باہمی تفاضل
کے باب میں یہ مقولہ ہے ”لا اجعل من خاض فی دماء المسلمین لکن لحم خیز
فیہا“

اس کے بعد عہد علیہ الرحمہ نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے ایک ارشاد سے پیدا ہونے
والے ایک شبہ کا جواب دیا ہے، اس شبہ اور اس کے جواب کا حاصل یہ ہے۔

دہر حضرت امام اعظمؒ نے ارشاد فرمایا ہے، کہ اہل سنت و جماعت کی علامات میں سے شیخین کی افضلیت کا اعتقاد اور حنین دحضرت عثمان و حضرت علیؓ سے محبت رکھنا بھی ہے۔

بادی النظر میں اس سے شبہ ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے مراتب میں شاید کوئی فرق نہیں۔ اس کا جواب دیتے ہوئے حضرت مجدد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: دہر جن لوگوں کو یہ شبہ ہوتا ہے انہوں نے حضرت امام کے اس ارشاد کی روح اور اس کے محل کو نہیں سمجھا، اصل بات یہ ہے کہ اختلافات اور فتنے سور اتفاق سے حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ ہی کے زمانہ میں ہوئے ہیں۔ اس وجہ سے بعض لوگوں کو ان بزرگوں کی طرف سے بذلتی اور کدورت پیدا ہو سکتی ہے۔ حضرت امام نے اس صورت حال کو پیش نظر رکھتے ہوئے حنین دحضرت عثمان و حضرت علیؓ کی صرف محبت و مودت کو شعار اہل سنت میں سے قرار دیا ہے۔ اور اس جگہ ان ہر دو بزرگوں کے باہمی فرق مراتب سے نفیاً اثباتاً کوئی بحث بلکہ اس کا کوئی لحاظ بھی نہیں ہے۔

آخر میں حضرت مجدد فرماتے ہیں:

کیف و کتب الحنفیۃ مشہونۃ بان افضلیتہم علی ترتیب خلافتہم

یعنی اور بھلا حضرت امام اعظمؒ کے متعلق توقف یا عدم تفاضل مابین حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ کا خیال کیونکر قائم کیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ کتب حنفیہ اس تصریح سے بھری پڑی ہیں کہ ان کی افضلیت علی ترتیب خلافت ہے۔

بایں ہر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو اس حقیقت سے بھی انکار نہیں ہے کہ حضرت عثمانؓ کی افضلیت حضرت علیؓ وغیرہ دیگر صحابہ کرام پر اس درجہ یقینی اور قطعی نہیں ہے جس درجہ کہ حضرات شیخین کی افضلیت جمیع صحابہ کرام پر چنانچہ اسی مکتب میں فرماتے ہیں:

بالجملہ افضلیت شیخین یقینی است و افضلیت
حضرت عثمان دون اوست اما احوط آن
است کہ منکر افضلیت حضرت عثمان را
بلکہ افضلیت شیخین را نیز حکم بکفر نکنیم و
مبتدع و مخالف دانیم۔

الحاصل حضرات شیخین کی افضلیت یقینی ہے اور
حضرت عثمان کی افضلیت اس سہم درجہ کی تاہم
زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ افضلیت حضرت
عثمان کے منکر (بلکہ حضرات شیخین کی افضلیت
کے بھی منکر) کو کافر نہ کہا جائے ہاں ہم اس کو
صاحب بدعت اور گمراہ جانیں گے۔

بعض صلح کل "اور" رواداری و "وسیع الخیالی" کے مدعی کہا کرتے ہیں کہ یہ تفضیل کی
بحث کی فضول اور لغو ہے۔ ہم تمام صحابہ کو برابر سمجھتے ہیں، آج کل اس قسم کے "وسیع الخیالیوں"
کی بڑی کثرت ہے۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ الیہوں کے متعلق اسی مکتوب شریف میں
فرماتے ہیں:

وآنکہ ہمارا برابر داند افضل یکے بر دیگرے
فضولی انکار دلو الفضول است عجب
لو الفضولی کہ اجماع اہل حق را فضولی دادند
(مکتوب ۳۳۶ ص ۳۳ ج ۱)

اور جو شخص کہ سب کو برابر جانے اور ان کے باہمی
تفاضل اور فرق مراتب کو فضول سمجھ دہ خود احمق
اور بوالفضول ہے اور عجیب احمق کہ تمام اہل حق
کے اجتماعی مسئلہ کو فضول کہتا ہے۔

مشاہرات صحابہ اور محاربہ بن علی (رضی اللہ عنہم)

شیعہ صاحبان جن پہلوؤں سے عوام سنیوں کو درغلا یا کرتے ہیں اُن میں سے ایک مسئلہ
صحابہ کرام کے اُن نزاعات اور محاربات کا ہے۔ جو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عہد
خلافت میں واقع ہوئے، حضرت علی مرتضیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب اور دہری
قرابت پھر اُن کے فضائل و کمالات اور ان کی اسلامی خدمات، ان چیزوں کی وجہ سے ہر مسلمان
کو جناب مرتضوی سے جو عقیدت و محبت ہو سکتی ہے ظاہر ہے۔ چالاک شیعہ اسی راہ سے
ناواقف اور عوام سنیوں کے دلوں میں اترتے ہیں، اور صحابہ کرام کے اجتہادی اختلاف و نزاعات
اور مشاہرات و محاربات کو اپنی حاشیہ آرائی کے ساتھ ان کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اور

ابتداءً ان کے سادہ ذہن میں یہ بٹھانے کی کوشش کرتے ہیں کہ صحابہ میں گویا دو ”پارٹیاں“ تھیں ایک ”پارٹی“ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اور دوسری ”پارٹی“ ان کے مخالفین کی اور یہ دوسری پارٹی حضرت علیؑ سے بس خلافت چھیننا چاہتی تھی اور جملہ وصفین کی لڑائیاں اور دوسرے اختلافات سب اسی سلسلہ کے تھے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ عوام جو تفصیل واقعات اور اصل حقائق سے بے خبر ہوتے ہیں اور اسی کے ساتھ ان کو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ سچی محبت اور سچی عقیدت ہوتی ہے وہ حضرت علیؑ سے اختلاف کرنے والے صحابہ کرام یعنی حضرت عائشہ صدیقہؓ - حضرت زبیرؓ - حضرت طلحہؓ - حضرت عمر بن العاصؓ اور حضرت معاویہؓ وغیرہ سیکڑوں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدظن ہو جاتے ہیں، اور کبھی یہ بدظنی بغض و بدگرائی تک پہنچ جاتی ہے۔“

حضرت محمد علیہ الرحمہ نے اس اصولی گمراہی کے انسداد کے لیے بھی لپہ را زورِ قلم صرف کیا اور بلا مبالغہ بیسیوں پچاسوں مکتوبات میں ان مشاجرات و محاربات کی صحیح نوعیت پر روشنی ڈالی ہے۔ چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

مکتوبات کے دوسرے دفتر میں حضرتؑ کا ایک طویل مکتوب (جو چودہ صفحہ پر ہے اور اس میں خصائلِ شیعہ اور شبہاتِ شیعہ ہی پر بحث ہے) خواجہ محمد تقی کے نام ہے (یہ حکومتِ وقت کے اعلیٰ عہدہ دار تھے۔ جیسا کہ خود مکتوب کے ابتدائی حصہ سے معلوم ہوتا ہے) اس مکتوب میں صحابہ کرام کے ان نزاعات اور مشاجرات کے متعلق ارقام فرماتے ہیں:

اہلسنت بشکر اللہ سچیم مشاجرات و منازعات	اہلسنت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے نزاعات
اصحاب خیر البشر را بر محال نیک محمول میدانند	و اختلافات کو اچھے محال پر محمول کرتے ہیں اور
واز ہوا و تعصب دوز میدانند، زیرا کہ نفوس	خواہشِ نفسانی و تعصب وغیرہ سے دور سمجھتے ہیں
ایشان در صحبت خیر البشر علیہ و علیہم الصلوٰت	کیونکہ حضرات خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے
والحمیات مز کی شدہ برد و سینہائے	اثر سے ان کے نفوس صاف ہو گئے تھے اور سینے
ایشان از عداوت و کینہ پاک گشتہ غایت	عداوتوں اور کینوں سے قطعی پاک۔ بیش ازین

نیست کہ ان میں سے ہر ایک کی ایک رائے
تھی اور اپنا اپنا اجتہاد اور معلوم ہے کہ ہر مجتہد پر اپنے
اجتہاد اور صوابدید کے مطابق عمل کرنا واجب ہے
پس اختلاف آرا کی وجہ سے یہ مخالفت اور منافقت
ناگزیر ہوئی اور ہر ایک نے اپنی رائے کے مطابق
عمل کرنا ضروری سمجھا لہذا ان کی یہ مخالفت رائے
حق کی موافقت کے رنگ میں غلطی نہ کہ نفس امارہ
کی خواہش ہے۔

ما فی الباب چون بہر کدام ماراے واجتہاد
بودہ و ہر مجتہد را عمل بموافقی ماراے
خود واجب بضرورت در بعض امور
بسبب مخالفت آراء مخالفت و مشابہت
لازم گشت و ہر یکے را تقلید ماراے خود
صواب آمد پس مخالفت نشان در رنگ
موافقت براے حق بودہ نہ براے ہواؤ
ہوس نفس امارہ۔

(مکتوب ۳۳ دفتر دوم ص ۵۵)

پھر چند سطر کے بعد ارقام فرماتے ہیں:
محاربان جم غفیر اند از اہل اسلام و از اہل
اصحاب اند و بعضے از ایشان مبشر بہ
جنت تکفیر و تشیع ایشان امر آساں
نیست کبرت کلمتہ تخرج من افواہہما
قریباً نصف دین و شریعت را
نزدیک است کہ ایشان تبلیغ کردہ
باشند اگر ایشان مطعون باشند اعتماد
از شرط دین مے خیزد

جن لوگوں کے حضرت علی سے نزاعات ہوئے اور
جنگ و قتال تک زبوت پہنچی وہ اہل اسلام کی بہت
کثیر جماعت ہے اور ان میں سے بہت سے جلیل
القدر صحابی ہیں اور ان میں سے بعض تو وہ ہیں
جن کو دنیا ہی میں زبان نبوت سے جنت کی ثبات
مل چکی ہے ان کی تکفیر اور اعلیٰ ہذا ان کو بڑا بھلا ہونا
کوئی معمولی بات نہیں ہے۔۔۔ دین و شریعت
کا قریباً نصف حصہ ایسا ہو گا جو انہی کی وساطت
سے امت کو پہنچا ہے اگر وہ بھی مجروح و مطعون
ہو جائیں تو اعداد دین بے اعتبار ہو جائے۔

پھر اسی مکتوب میں چند سطر بعد فرماتے ہیں:

معلوم ہونا چاہیے یہ ضروری نہیں ہے کہ تمام
اختلافی امور میں حضرت علیؑ ہی برسر حق اور ان

با بیدارانت لازم نیست کہ امیر و جمیع
امور خلا فیہ حق باشند و مخالف ایشان

بر خطا ہر چند در امر محاربہ حق بجانب
امیر بودہ زیرا کہ بسا است کہ دلا حکام
خلا فیہ صدر اول علماء تابعین وائمہ معتزین
مذہب غیر امیر را اختیار کردہ اند و حکم
بآں مذہب کردہ اگر حق بجانب امیر
متعین بودے بخلاف آن حکم نہ کرے
پس بر مخالفت امیر گنجائش اعتراض
نباشد و مخالفان مطعون و ملام
نباشند؟

سے اختلاف کرنے والے ناحق پر۔ اگرچہ یہ مسلم
ہے کہ ان جنگوں میں حق حضرت علی ہی کی طرف تھا
لیکن پھر بھی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ہر اختلافی معاملہ
میں وہی بر سر حق تھے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ بہت
سی جگہ قرن اول کے اختلافی مسائل میں علماء تابعین
وائمہ معتزین نے حضرت علیؑ کے مسلک کو چھوڑ کر دوسرے
مسلک اختیار کیا ہے اور اسی کے مطابق حکم دیا ہے
حالانکہ اگر حق انہی کی جانب متعین ہوتا تو یہ حضرت
الیا نہ کرتے۔ پس صرف حضرت علیؑ سے اختلاف
کرنے کی بنا پر اعتراض کی گنجائش نہیں ہے اور ان
اختلاف کرنے والوں پر طعن و ملامت کرنا روا
نہیں ہو سکتا۔

اسی دفتر کے مکتوب ۶۶ میں جو حضرت ائمہ نے خان جہاں کو لکھا ہے اور جو تمام
ضروری عقائد اہل سنت پر حاوی ہے فرماتے ہیں :

محاربات و منازعات کہ در میان اصحاب
کرام علیہم الرضوان واقع شدہ اند مثل
محاربہ جل و صفین بر محامل نیک صرف
باید نمود و از نہاد و تعصب دور باید داشت
چہ نفوس این بزرگواران در صحبت
خیر البشر علیہ وعلیہم الصلوٰۃ و التسلیمات
از ہواؤ ہوس منک شدہ بودند و از حرص
و کینہ پاک گشتند اگر مصالحت داریند
برائے حق دارند و مشاجرت است برائے

اور صحابہ کرام رضیم اللہ اجمعین کے درمیان جو
باہمی جنگیں ہوئیں مثلاً جنگ جمل اور جنگ صفین
ان سب کو اچھے محامل پر محمول کہنا اور خود غرضیوں
و تعصبات سے دور رکھنا چاہیے یہ اکابر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی تاثیر سے ہواؤ ہوس
اور کینہ و حرص سے پاک صاف ہو گئے تھے۔ یہ
اگر کسی سے مصالحت رکھتے تھے تو صرف حق کے
لیے اور اگر کسی سے لڑتے جھگڑتے تھے تو صرف
اللہ کے واسطے بلاشبہ ان میں سے ہر گردن اپنے

حق است ہر گروہے بر مقتضائے اجتہاد
خود عمل نموده اند و مخالف را بے شائبہ
تعصب..... از خود دفع کرده اند ہر کہ
در اجتہاد خود مصیب است و در جہ
و بہ تو لے وہ در جہ ثواب دارد و آن کہ
مخطی یک در جہ ثواب اور افتد وقت
است پس مخطی در نگ مصیب از ملامت
دور است بلکہ امید در جہ از درجات ثواب
دارد و علما فرمودہ اند کہ در ان عدابت
حق بجانب امیر بودہ است کرم اللہ
تعالیٰ وجہہ، و اجتہاد مخالفان از صواب
دور بودہ مع ذالک موارد طعن نیستند
و گنجائش ملامت ندارند چہ جائے آن
کہ نسبت کفر یا فسق کردہ شود، امیر کرم
اللہ وجہہ فرمودہ است برادران ما بما باقی
گشتند۔ ایشان نہ کا قرآنند نہ فاسق۔
زیرا کہ ایشان را تاویل است کہ
منع کفر و فسق می نماید۔۔۔ حضرت پیغمبر
ما فرمودہ است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ
والسلام ایا کم و ما شجی بین اصحابی
پس جمیع اصحاب پیغمبر را علیہ و علیہم الصلوٰت
والتسلیمات بزرگی یا بدداشت و ہمہ
را نیکی یاد باید کرد۔ و در حق پیغمبر

اجتہاد کے مطابق عمل کیا اور بغیر کسی تعصب اور غرور
غرضانہ جذبہ کے دوسروں کو اپنے سے دفع کیا پس
ان کا حال یہ ہے کہ جس کا اجتہاد ان میں سے ٹھیک
تھا اس کو درجے اور ایک قول کے مطابق درجے
ثواب ملے گا اور جس سے اجتہاد میں غلطی ہوئی ایک
درجہ ثواب سے وہ بھی خالی نہیں رہے گا۔ غرض جن
لوگوں سے اجتہاد میں غلطی ہوئی وہ اسی طرح طعن و
لامت سے دور ہیں جس طرح کہ فریق ثانی۔ بلکہ جیسا
تبتلایا گیا وہ بھی کم از کم ایک درجہ کے مستحق ہیں۔
— ہاں علماء کرام نے یہ فرمایا ہے کہ ان جگہوں میں
حق حضرت علیؑ ہی کی طرف تھا۔ اور آپ کے مخالفین
سے اجتہاد میں غلطی ہوئی — بایں ہمہ ان پر طعن
نہیں کیا جاسکتا اور نہ کسی ملامت ہی کی گنجائش
ہے۔ کجا یہ کہ کفر یا فسق کی ان کی طرف نسبت کی جائے
خود حضرت علی رضی کرم اللہ وجہہ نے ان کے حق
میں فرمایا ہے۔ یہ ہمارے بھائی ہیں ہم سے باقی
ہو گئے ہیں نہ وہ کافر ہیں نہ فاسق کیونکہ ان کا
یہ اختلاف تاویل پر مبنی ہے جو کفر و فسق کے
لیے مانع ہے — اور ہمارے پیغمبر صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم مجھ میرے صحابہ
کے اختلاف میں دخل دینے سے۔ پس ہم کو
تمام اصحاب کرام کی تعظیم کرنا اور سب کو
اچھے لفظوں سے یاد کرنا چاہیئے اور ان میں

یکے اندر بزرگوں اور بد بنیاد بود و گمان
بد بنیاد کرد و منازعت الیہ
راہ از مصالحت و دیگران بایداشت
طریق فلاح و نجات ایں است چہ دوستی
اصحاب کرام بہ واسطہ دوستی پیغمبر
است علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات
بزرگے فرماید:

”ما امن برسول اللہ من
لہ یوقرا صحابہ“

والعیاذ باللہ

صحابہ کرام کے مشاہرات کے متعلق اس قسم کے مضامین مکتوبات شریفہ میں
بکثرت ہیں۔ تبلا دینا ضروری ہے کہ حضرت مجدد علیہ رحمہ نے صرف اس اصول بحث
ہی پر اکتفا نہیں کیا ہے بلکہ جن صحابہ کرام کے حضرت علی مرتضیٰ سے خداعات اور محاربات
ہوئے ہیں ان کے فضائل و مناقب بھی آپ نے مکتوبات شریفہ میں بڑے اہتمام سے لکھے ہیں
جن کے مطالعہ کے بعد کوئی صحیح الایمان ان بزرگوں کی طرف سے کبھی بدگمان نہیں
ہو سکتا۔ ملاحظہ ہو

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا :

حضرت علی مرتضیٰ کے محاربین میں ایک حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی
ہیں۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ ان محاربات ہی پر کلام کرتے ہوئے ایک موقع پر
ارقام فرماتے ہیں:

حضرت عائشہ صدیقہ جو محبوبہ العالمین حضرت
خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبہ اور اخیرہ
حیات تک حضور کی منظور نظر رہیں اور جن کے جز

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کہ حبیبہ حبیب رب العالمین بودہ است
و تالاب گرد مقبرہ و منقورہ او علی الصلوٰۃ والسلام

مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ کے آخری دن گزارے اور آخر کار جن کے انوش میں حضرت نے ملا اعلیٰ کو رحلت فرمائی اور وہ انہیں کے حجرہ مقدسہ میں آپ آج تک آرام فرما رہے ہیں اور پھر علاوہ ان تمام چند در چند فضائل و خصائص کے علم و اجتہاد میں ابھی ان کا پایہ نہایت بلند تھا اور حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے نصف دین کی تبلیغ و اشاعت ان کے سپرد کی تھی اور صحابہ کرام مشکل معاملات اور اہم مسائل میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے اور ان ہی سے ناقابل حل گتھیا حل کراتے تھے۔ پس ایسی صدیقہ مطہرہ کہ صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اختلاف کرنے کی وجہ سے ملعون کرنا اور ماسزا باتیں ان کی طرف منسوب کرنا بہت نامناسب اور ایمان سے دور ہے

ہرگز مبادور غمی آید ز رُستے استغلا

ابن ہمام کو دن و دین پیروز داشتن

حضرت علی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد اور آپ کے چچا زاد بھائی ہیں تو حضرت صدیقہ آپ کی زوجہ مطہرہ اور محبوب ترین شریک زندگی ہیں۔ اب سے چند سال پہلے فقیر کا یہ طریقہ تھا کہ اگر رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے ایصال ثواب کے لیے کھانا پکاتا تو حضور صلعم

بودہ و حضرت پیغمبر مرض موت را حجرہ او بسر بردہ و در کن ر او جان دادہ و در حجرہ مطہرہ او مدفون گشتہ مع ذلک الشرف حضرت صدیقہ عالمہ و محبتہ بودہ است و پیغمبر علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بیان شرط دین را باحوالہ داشتہ و اصحاب کرام و مشکلات احکام رجوع بوسے می نمودند و حل مغلقات ازوے در یافتند ایں چنین صدیقہ محبتہ را بواسطہ مخالفت حضرت امیر مطعون ساختن و اشیا بے ناشائستہ را بوسے منتسب نمودن بسیار نامناسب است و در از ایمان بہ پیغمبر است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام امیر اگر داماد حضرت پیغمبر است و پسرم است۔ حضرت صدیقہ زوجہ مطہرہ اوست علیہ و علی جمیع اہل بیتہ الصلوٰۃ والسلام و جہیہ مقبولہ او علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام پیش ازین پچند سال و اب فقیر آپ بودہ کہ اگر طعام مے نچت مخصوص بروحانیات مطہرہ اہل عبا می ساخت و بان سرور حضرت امیر و حضرت فاطمہ و حضرت امامین را ختم میکرد علیہم الصلوٰۃ والتبلیات شبے در خواب فی بید کہ آن سرور حاضر است علی آلہ الصلوٰۃ والسلام فقیر بہ ایشان عرض

ارقام فرماتے ہیں:

طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما از کبار اصحاب
اندو در عشرہ مبشرہ بحث طعن و تشنیع
البشای نامناسب است و لعن و طرد
البشای عاید بہ لا عن و طارد بہاں طلحہ و
زبیر اند کہ حضرت فاروق خلافت را
بعد از خود در میان شش نفر شورشی
گذاشت و طلحہ و زبیر را داخل آنہا ساخت
و بر ترجیح کیے بر دیگرے دلیل واضح یافت
و طلحہ و زبیر باختیار خود نصیب خلافت
را گذاشتند و ہر کیے ترک خطی گفتہ و
بہاں طلحہ است کہ پدر خود را بواسطہ سود
ادب کہ نسبت بآں سرور علیہ و علی آلہ
الصلوٰۃ والسلام از دے بوجود آمدہ بود کشتہ
است و سر او را در ملازمت آن سرور آوردہ
بود و در قرآن مجید - ثنائی او بریں فعل
آمدہ و بہاں زبیر کہ مخبر صادق علیہ و علی
آلہ الصلوٰۃ والسلام قاتل او را و عید
بد و زخ فرمودہ حیث قال علیہ و
علی آلہ الصلوٰۃ والسلام قاتل زبیر
فی النار - طاعن و ملاعن زبیر از قاتل او
بیج کمی ندارد و فالحذر فالحذر و ثمر الحذر
الحذر و ثمر الحذر الحذر عن طعن

حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما جلیل القدر صحابہ کرام
میں سے ہیں اور عشرہ مبشرہ میں داخل ہیں ان پر
کسی قسم کا طعن روا نہیں اور اگر کوئی بد نصیب ان
بزرگ ہستیوں پر لعنت و ملامت کرے تو اس کی یہ
لعنت و ملامت خود اس پر لوٹے گی یہ وہی طلحہ اور
زبیر ہیں کہ جن کو حضرت فاکہ قاعظم نے ان پھر آدمیوں
میں داخل کیا تھا جن کے متعلق فرمایا تھا کہ یہ اپنے میں
سے میرے بعد کسی ایک کو خلیفہ منتخب کر لیں ان
دونوں حضرات نے با اختیار خود اپنے نام واپس لے
لیے اور صاف کہہ دیا تو کت خطی "یعنی ہم خلافت
نہیں چاہتے اور یہی وہی ترطلحہ ہیں جنہوں نے اپنے
سگے باپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں
بے ادبی کی وجہ سے قتل کر دیا تھا اور اس کا سر حضرت
کے قدموں میں لاکر ڈال دیا اور قرآن مجید میں ان
کے اس فعل پر تحسین و تفریق کی آیت نازل ہوئی
— اور یہ زبیر وہی زبیر ہیں کہ مخبر صادق
علیہ السلام نے ان کے قاتل ہونے کی وجہ کا
مقتی - جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ قاتل زبیر
فی النار یعنی زبیر کا قاتل جہنم میں جائے گا - میں کہتا ہوں
کہ حضرت زبیر پر لعن طعن کرنے والے بھی اس کے
قاتل تھے کم نہیں ہیں - اور ان کے لیے بھی عذاب
فار مقرر ہے پس خبردار خبردار پوچھو ان حضرات

اکابر الدین و ذم کبار الافام الدین
 بدوا جہدہم فی اعلاء کلمۃ الاسلام
 ونصوة سید الاخادم والنفقوا
 اموالہم لتأیید الدین بالیس و
 النهار فی السور والجہار وترکوا الحب
 الرسول عشائرہم و قبائلہم و
 اولادہم و ازواجہم و اطفالہم
 و مساکنہم و عیونہم و ذرورہم
 و اشجارہم و انہارہم و اثر
 و انفس الرسول علیہ و علیہم
 الصلوٰۃ والسلام علی انفسہم
 و اختارو محبتہ علی محبتہم و
 محبتہ اموالہم و ذریاتہم
 و ہما الذین نالوا شرف الصحبة
 و فازوا فی محبتہ ببرکات النبوة
 و شاهد الوجہ و شرفوا بحضور
 الملک و راوا الخوارق و المعجزات
 حتی صار غیبہم شہادۃ
 و علمہم عینا و اعطوا من
 الیقین ما لا یعطى لاحد من
 بعدہم حتی لا یبلغ النفاق غیرہ
 مثل احد ذہباً مبلغ النفاق
 مد شعیرہم و لا نصیفة وہم الذین

اکابر دین اور اسلام کے پیروئے مایہ ناز فرزندان کی کوئی
 سے بچ جنہوں نے اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے اپنی کوششیں
 ختم کر دیں اور حضرت سید عالم صلعم کی نصرت و حفاظت
 اور دین الہی کی تابعدار حمایت کے لیے اپنی جان
 و مال کی بازی لگا دی اور رات دن خفیہ و علانیہ
 اس مقصد کے لیے سرگرم عمل اور سعی رہے اور
 انہوں نے صرف رسول اللہ صلعم کی محبت کی خاطر
 اپنے کنبوں قبیلوں اپنے دل کے گھروں و لڑکوں
 اور لڑکیوں - بیویوں اور دوسرے رشتہ داروں
 کو چھوڑ دیا اور اپنے وطنوں اور گھروں کو اور
 اپنے چشموں اور کھیتوں اور بہروں اور باغوں کو
 خیر باد کہہ دیا اور سخت اور خطرناک موقعوں پر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جان کو اپنی جانوں سے
 زیادہ عزیز سمجھا اور اپنی محبت اپنے مال و
 اولاد کی محبت کے مقابلہ میں حضور کی محبت کو ترجیح
 دی وہ وہ ہیں کہ ان کو صحبت نبوی کا شرف حاصل
 ہوا اور برکات نبوت ان کے حصہ میں آئے انہوں
 نے وحی کو آتے دیکھا فرشتوں کی حاضری سے شرف
 ہوئے اپنی آنکھوں سے انہوں نے حضور کے
 معجزات اور آپ کی روشن نشانیاں دیکھیں
 تاکہ جو غیب تھا وہ ان کے لیے شہادت
 ہو گیا - اور جو علم الیقین تھا وہ عین الیقین سے بدل
 گیا اور ان کو ایمان و ایتقان کا درجہ حاصل ہوا جو

اثنی اللہ تعالیٰ علیہم فی القرآن
 المجید ورضی عنہم ورضوا
 عنہ ذالک مثلہم فی التورۃ و
 مثلہم فی الانجیل کزراع اخراج
 شطاً کافاذرۃ فاستغلط
 فاستوی علی سوقہ یعجب
 الزراع لیغیط بہم الکفار
 سبی اللہ تعالیٰ غاسظہم
 کفاراً فلیحذر عن غیظہم
 کما یحذر عن الکفر واللہ
 سبحانہ الموفق
 جماعت کہ ایں چنیں نسبت را
 بآں سرور علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیمات
 درست کردہ باشند و مقبول و منظور او
 علیہ وعلیہم الصلوٰت والصلوات گشتہ
 اگر در بعض امور بایکدیگر مخالفت کنند و
 مشابرت نمایند و برائے واجتہاد خود
 عمل فرمایند محال طعن و اعتراض نیست بلکہ
 حتی و صواب در آں موطن اختلاف است
 وعدم تطبیق رائے غیر خود است
 اختلاف ہو جائے اور نوبت نزاع تک پہنچے اور ہر ایک اپنی رائے اور اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرے
 تو اس میں کسی کو طعن و اعتراض کی گنجائش نہیں بلکہ حتی و صواب اس موقع پر اختلاف ہی ہے کیونکہ صاحب اجتہاد
 دوسرے کے اجتہاد پر عمل نہیں کر سکتا۔

ان کے بعد کسی کو نہیں حاصل ہو سکتا حتی کہ خود سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر اُنڈہ
 آئے والا کوئی مسلمان اور پہاڑ کی برابر سونا بھی
 اللہ کی راہ میں خرچ کر دے تو وہ میرے صحابہ
 کے ایک میرے جگہ آدھے میرے جگہ برابر بھی نہیں
 اور ہاں یہ قدمیوں کی وہی جماعت ہے جن کی
 تقریف حتی تعالیٰ نے قرآن مجید میں نازل کی اور
 اعلان کر دیا کہ میں ان سے راضی ہوں اور وہ مجھ
 سے راضی ہیں اور دوسرے موقع پر فرمایا کہ یہ ان
 کا حال لکھا جا چکا ہے تورات میں اور ان کی مثل
 انجیل میں یہ ہے کہ وہ کھیتی کی طرح ہیں کہ کھلا اس
 اس کا کھوا مچھرا اس میں طاقت آئی پھر موٹی ہو گئی
 یہاں تک کہ وہ اپنے تہہ پر سیدی کھڑی ہو گئی جس
 کو دیکھ کر کاشتکاروں کی خوشی ہوتی ہے یہ اس لیے
 کہ جلیں اون کی وجہ سے کفار پس اللہ تعالیٰ نے ان سے
 جلیں اور عداوت رکھنے والوں کو کافر قرار دیا ہے لہذا
 اون کے بغض و عداوت سے ایسا ہی پرہیز کرنا چاہیے
 جیسا کہ کفر سے کیا جاتا ہے جو جماعت اس مرتبہ کی ہو
 اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نسبت حاصل
 ہو اگر بعض معاملات میں اس کے افراد میں اجتہادی

حضرت امیر معاویہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

جن صحابہ کرام (رضوان اللہ علیہم اجمعین) کے حضرت علی مرتضیٰ سے اختلافات ہوئے اور جنگ و قتال کی نوبت آئی ان میں سے ایک حضرت معاویہ بھی ہیں اور چونکہ حضرت علی مرتضیٰ سے ان کی جنگ و بیڑ تک رہی اور خلافت و امارت ان کے خاندان میں بہت دنوں تک رہی اس لیے ان کے خلاف معاندانہ پروپیگنڈہ حضرت عائشہ و حضرت طلحہ و زبیرؓ کی بد نسبت بہت زیادہ کیا گیا اسی کا اثر ہے کہ بہت سے اپنے کو سنی کہنے اور سمجھنے والے بھی اگرچہ حضرت صدیقہؓ اور حضرت طلحہ و زبیرؓ سے کسی قسم کا سو رطن نہیں رکھتے لیکن حضرت امیر معاویہ کی طرف سے بدگمانی رکھتے ہیں اور ان کی شان میں بے ادبی کی جرات کر جاتے ہیں حالانکہ یہ بھی رفض کا ایک شعبہ ہے، اس لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے حضرت معاویہ کے فضائل و مناقب کی نشر و اشاعت اور ان کی پوزیشن صاف کرنے کی طرف بھی خاص توجہ مبذول فرمائی ہے۔ چند اقتباس ملاحظہ ہوں، دفتر اول کا مکتوب نمبری ۲۵۱ جو خواجہ محمد اشرف کے نام ہے جو اسی قسم کے مباحث سے بھرا ہوا ہے اور جس کے بعض اقتباسات تفصیل شیخین کے عنوان کے ذیل میں گذر بھی چکے ہیں اسی میں حضرت امیر معاویہ کے بارہ میں ارقام فرماتے ہیں:-

شیخ ابوشکور سلمیٰ در تمہید تصریح کردہ کہ اہل سنت و جماعت بر آنند کہ معاویہؓ با جمیع از اصحاب کہ ہمراہ او بودند بر خطا بودند و خطائے ایشان اجتہادی بود، و شیخ ابن حجر در صواعق گفتہ کہ منازعت معاویہؓ با امیر از روئے اجتہاد بودہ و این قول را از معتقدات اہل سنت فرمودہ۔	شیخ ابوشکور سلمیٰ نے اپنی کتاب تمہید میں تصریح کی ہے کہ حضرت معاویہؓ اور صحابہ کرام میں سے ان کے وہ رفقاء جو جنگ میں ان کے ساتھ تھے اگرچہ خطا پر تھے لیکن ان کی یہ خطا اجتہادی تھی اور ابن حجر نے صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ حضرت علیؓ سے حضرت معاویہؓ کا نزاع اجتہاد پر مبنی تھا اور اس کو انہوں نے اہل سنت کے عقائد میں شمار کیا ہے۔
--	--

اس کے بعد شارح مواقف کی ایک ”مومہم“ عبارت پر تنبیہ اور ان کی غلطی کی اصلاح

فرمانے کے بعد ارقام فرماتے ہیں :-

قد صرح انه كان اماماً عادلاً في
حقوق الله سبحانه وفي حقوق
المسلمين“

پھر چند سطر کے بعد فرماتے ہیں :-

و در احادیث نبوی با سناد وثقات

آمدہ کہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام
در حق معاویہ دعا فرمودہ اند اللہ علیہ السلام کتاب
والحساب وقہ العذاب وجائے دیگر در
دعا فرمودہ اند اللہم اجعلہ مائتاً - -

مئیدتاً ودعا ئے آنحضرت صلعم مقبول -

پھر چند سطر کے بعد فرماتے ہیں :-

وامام مالک کہ از تابعین است واعلم
علما مدینہ شاتم معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وعمر بن العاص را بقتل حکم کردہ است
وايضاً شتم اور اورنگ شتم ابی بکر وعمر
عثمان ساختہ است اے برادر معاویہ تنہا
دریں معاملہ نیست نصف از اصحاب کرام
دریں معاملہ بادے شریک اند پس محاربان
امیر اگر کفرہ یا فسقہ باشند اعتماد از شرطہ
می خیزد کہ از راہ تبلیغ ایشان ببارسیدہ است
و تجویز نکند ایں معنی را مگر زندہ قتلے کہ مقصودش
البطلان دین است -

یہ بات صحت کے ساتھ معلوم ہے اور پایہ ثبوت کو
پہنچ چکی ہے کہ حضرت معاویہ حقوق اللہ اور حقوق
المسلمین دونوں کے پورا کرنے میں خلیفہ عادل تھے۔

اور احادیث نبویہ میں فقہ اولیوں کی سند سے وارد ہوا ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب معاویہؓ کے حق میں
دعا فرمائی کہ اے اللہ اس کو کتاب و حساب کا علم دے اور
عذاب سے بچا اور ایک اور موقع پر حضرت نے انہیں
کے لیے دعا فرمائی کہ خداوند اس کو ہادی مہدی بنا،
اور حسنہ کی دعا بلا ریب مقبول ہے۔

اور امام مالک جو تابعین میں سے ہیں (۹۶) اور اپنے
زمانہ میں مدینہ کے سب سے بڑے عالم تھے ان کا فتویٰ ہے کہ
حضرت معاویہؓ اور ان کے رفیق عمرو بن العاصؓ کو کالی
نیچے والا واجب القتل ہے اور نیز امام مالکؓ نے حضرت معاویہؓ
کی کالی کو حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ رضی اللہ
عنہم اجمعین کی کالی کے حکم میں قرار دیا ہے (یعنی ان کے
نزدیک ان دونوں جرموں کی سزا قتل ہے اے بھائی
یہ معاملہ تنہا امیر معاویہؓ کا نہیں ہے قریباً نصف صحابہ
کرام ان کے ساتھ اس معاملہ میں شریک ہیں اگر حضرت علیؓ
سے جنگ کرنے والوں کو کافر یا ناسق کہا جائے تو اودھے
وین سے ہاتھ دھونا پڑے گا جو انہی حضرات کی نقل و

پھر چند سطر کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔ امام غزالی تصریح کر دہ کہ آن منازعت بر امر خلافت نبودہ بلکہ در استیفاء قصاص و رد خلافت حضرت امیر شیخ ابن حجر نیز ایسے معنی را از معتقدات اہلسنت گفتہ است :

پھر چند سطر بعد فرماتے ہیں :-

اے براور طریق اسلم وریں موطن سکوت از ذکر مشاجرات اصحاب پیغمبر است علیہ و علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و اعراض از تذکرہ منازعات ایشان پیغمبر فرمودہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایاکم وما شجر بین اصحابی نیز فرمودہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضا۔

(مکتوب ۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵ و فرائد)

شرف صحبت :

شیعہ اور اہلسنت کے نقطہمائے نظر میں ایک اصولی اختلاف یہ بھی ہے کہ اہل تشیع کے نزدیک ”صحبت رسول“ کی کوئی خاص اہمیت نہیں، جمہور صحابہؓ کو تو معاذ اللہ مردہ مرمن ہی تسلیم نہیں کرتے اور جن تین چار حضرات (حضرت مقدادؓ، سلمان فارسیؓ، ابوذر غفاریؓ، زید بن ارقمؓ) کے ایمان کے وہ قائل ہیں اور ان کی جو تعظیم و توقیر وہ کرتے ہیں تو وہ بھی اس لحاظ سے نہیں کہ وہ ”اصحاب رسول“ ہیں بلکہ صرف اس وجہ سے کہ وہ ان کے نزدیک حضرت علی

روایت سے ہم تک پہنچا ہے اور اس انجام سے کوئی ایسا زندہ نئی اور محمدؐ ہی راضی ہو سکتا ہے جس کا مقصد ہی دین کو برباد کرنا ہو۔ امام غزالیؒ نے تصریح کی ہے کہ حضرت معاویہؓ کی وہ جنگ خلافت کے بارے میں نہیں تھی بلکہ اس کا تعلق بھی حضرت عثمانؓ کے قصاص ہی سے تھا اور شیخ ابن حجرؒ نے بھی اس کو اہلسنت کے عقائد سے لکھا ہے۔

اے براور اس بارہ میں سلامتی کی راہ اور نجات کا راستہ یہی ہے کہ صحابہ کرام کے باہمی اختلافات و معاربات کے متعلق خاموشی اختیار کی جائے اور زبان کھولی ہی نہ جائے رسول اللہ صلعم کا ارشاد ہے میرے صحابہؓ جو نزاعات ہوں ان سے الگ تھلک رہو نیز حضورؐ نے فرمایا ہے کہ ”میرے اصحاب کے بارے میں خدا کا خوف کرو اس کے مواخذہ سے ڈرو اور ان کو اپنی تیرکلامی اور بدگوئی کا نشانہ نہ بناؤ“

مرقعتی کی پاری میں شامل اور ان کے ناصر و مددگار تھے بہر حال نفس صحبت رسول کی ان کے نزدیک کوئی خاص وقعت نہیں اور یہ حقیقت ہے کہ صحبت رسالت کی حقیقی عظمت اگر کسی کے دل میں قائم ہو جائے اور اس کے واقعی فضل و شرف کو وہ سمجھ لے تو کبھی تشیع کا شکار نہیں ہو سکتا اس لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اپنے مکتوبات میں اس اصول پر بھی بہت زیادہ زور قلم صرف کیا ہے دفتر اول کے مکتوب ۲۵ میں فرماتے ہیں :-

بداند کہ اصحاب پیغمبر علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات ہمہ بزرگ اند و ہمہ راہ بزرگی یاد باید کرد و خطیب از انس روایت کند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ -
 اللہ اختارنی و اختار لی اصحاباً و
 اختار لی منهم اصحاباً و انصاراً فمن
 حفظنی فحفظہ اللہ و من اذانی فیہ ما ذاک اللہ -
 و طبرانی از ابن عباس روایت رسول فرمودہ
 علیہ و علی الہ الصلوٰۃ والسلام من سب
 اصحابی فعلیہ لعنۃ اللہ و الملائکۃ و الناس
 اجمعین -

و ابن عدی از عائشہ روایت کند
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ رسول فرمودہ علی
 آلہ الصلوٰۃ والسلام ان من سب
 امتی اجر اھل عہد علی اصحابی
 حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بدترین
 وہ ہیں جو میرے اصحاب کے بارے میں زیادہ بے باک ہیں۔

نیز اسی دفتر کے مکتوب ۵۹ میں ارقام فرماتے ہیں :-

وفضيلة الصلوة فوق جميع الفضائل
والكلمات ولهذا المبلغ وليس القرني الذي
هو خير التابعين مرتبة ادنى من صحبة عليه
الصلوة والسلام فلا تغفل بفضيلة الصلوة
شيئاً كما سما كان فان ايمانهم بدرجة الصلوة
وتدول الوحى يصير شهودياً -
(دفتر اول ۵۸)

اور اس سے پہلے مکتوب میں فرمایا :-

سئل عبد الله بن المبارك رضى الله تعالى
عنه ايهما افضل معاوية ام عمر بن عبد العزيز
فقال الغبار الذي دخل الف ذوس معاوية
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير
من عمر بن عبد العزيز كذا مرة
نیز اسی دفتر کے مکتوب ۵۸ میں ارقام فرماتے ہیں :-

لا تغفل الصلوة شيئاً ايما كان الفتوى ان
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبارك
فضلوا بالصلوة على من عداهم سوا الانبياء
عليهم السلام وان كان اوليا قرنيا وعمر
مروانيا مع بلوغهما فانهما درجات و
وصولهما غاية الكلمات سوى الصلوة ذخير
صاحبا معاوية خيرا من صوابها ترك الصلوة
صحبت کی برابر کسی چیز کو نہ ٹھہراؤ کیا نہیں دیکھتے
ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کرام
صحبت ہی کی وجہ سے ماسوا انبیاء کے اور سب پر فوقیت
لے گئے اور اولس قرنی اور عمر بن عبد العزیز مروانی جیسے
جلیل القدر حضرات سے بھی افضل ٹھہرے حتی کہ صحبت
نبوی کی برکت امیر معاویہ کی غلط رائے اور عمر بن
العاص کی جھول چوک اولس قرنی اور عمر مروانی کی صوابدیر

وسهوعمر بن العاص افضل من صوابهما كما
ان ايمان هؤلاء الكبراء صاريا للصحة
شهوديا بروية الرسول وحضور الملك وشهود
الوحي ومعانية المعجزات وما اتفق لمن عداهم
هذه الكالات التي هي اصول سائر الكمالات
كلها ولو علم اديس فضيلة الصحة بهذا
الخاصية لم يمتنع صانع من الصحة وما
اتشياء من الاشياء على هذه الفضيلة
والله يختص برحمته من يشاء والله
ذو الفضل العظيم ۛ

سکندر انبی نبشتہ آئے

بزر و زریں نیست این کار
الله و ان لم تخلفنا فی هذه النشأة
فی قرن هؤلاء الا کافرا جعلنا فی النشأة
الآخرة محشورین فی زمرة لهم لجرمة
سید المرسلین علیه وعلیه السلام
الصلوات والتحیات والتسلیات
(دفتر اول ۱۳۸)

اور صحیح رائے سے افضل نبوی کیونکہ ان بزرگوں کا ایمان
شرف صحبت، ودیدار حضرت رسالت اور معائنہ وحی و
طاہک اور مشاہدہ معجزات و خوارق کی وجہ سے شہودی
ہو گیا اور بعد والوں نے جس کو صرف سنا اس کو انہوں نے
گو یا اپنی آنکھوں سے دیکھا اور بھلا دوسروں کو یہ چیزیں
جو تمام فضائل و کمالات کی اصل و بنیاد ہیں کہاں نصیب
ہوئیں اور اگر حضرت اویس قرنی کو صحبت کی فضیلت
ان خواص و برکات کے ساتھ معلوم ہو جاتی تو وہ اس
کے مقابل میں کسی چیز کو بھی ترجیح نہ دیتے اور پھر ان کو
کوئی ضرورت بھی حاضری بارگاہ نبوت سے نہ روک سکتی
لیکن اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت سے خاص کرتا ہے
اور وہ بڑے فضل و کرم والا ہے۔
سکندر کو نہیں دیتے ہیں پانی
نہیں ملتی بزر و زریں دولت
اے اللہ! اگرچہ تو نے ہم کو اس مقدس عہد میں پیدا
نہیں کیا مگر آخرت میں ان کی جماعت اور ان کے
گروہ میں ہمارا خضر ضرور مابا بطفیل اپنے حبیب
سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے۔

• صحبت نبوی کی فضیلت و اہمیت کے متعلق اس قسم کے ایمان افروز مضامین میں مکتوبات
شریف میں بکثرت ہیں جن کے مطالعہ کے بعد کوئی شخص رفض کی گمراہی کا شکار النشاء اللہ کبھی نہیں ہو
سکتا یہاں ہم حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی مذکورہ بالا دعاء پر آمین کہتے ہوئے بقصد اختصار انہی چند
اقتباسات پر اکتفا کرتے ہیں۔

سارے مطاعن کا ایک اصولی جواب

شیعوں کے پاس گمراہ کرنے کا سب سے بڑا حربہ ”مطاعن“ ہیں اور مکالمات و مباحثات میں بھی دیکھا گیا کہ وہ جب کسی بحث میں عاجز آتے اور میدان کلام کو اپنے لیے تنگ پاتے ہیں تو فوراً مطاعن صحابہ پر آجاتے ہیں اور اسی بحث کو وہ اپنا سب سے بڑا ہتھیار سمجھتے ہیں صحابہ کرام کی طرف سے بدگمانی اور ان سے بغض وعداوت و نفی کی اصل و اساس ہے اور اس گمراہی میں دوسروں کو بھی شریک کرنے کا سب سے بڑا ذریعہ یہی ”مطاعن“ کی اشاعت ہے اس لیے مطاعن کے جوابات کی طرف بھی حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے خاص توجہ مبذول فرمائی اور شیعوں کے ان مشہور ”مطاعن“ کے مفصل جوابات جن کو شیعہ بہت زیادہ اچھالتے ہیں آپ نے اپنے رسالہ ”رد و افاض“ کے علاوہ متعدد مکاتیب میں بھی سپرد قلم فرمائے ہیں۔ ان تفصیلی جوابات کے علاوہ آپ نے تمام مطاعن کا ایک اصولی جواب بھی دیا ہے جس کو ملحوظ رکھنے کے بعد اس سلسلہ کی ساری بحثیں کا فوراً ہو جاتی ہیں اور یقین واثقی کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ مصنفین شیعہ نے اس باب میں جو ذکر و قریبہ کیا ہے میں حضرت مجدد علیہ الرحمہ کا یہی ایک اصولی جواب اور ان سب کو خاکستر کر دینے کے لیے کافی ہے۔

و فرمود کے مکتوب ۹۶ میں واقعہ قرطاس پر کلام کرتے ہوئے اتمام فرماتے ہیں :-

بدان ارشدک اللہ تعالیٰ وہد اک سواد القراط
ایں شبہ و امثال ایں شبہ را کہ جعے بر حضرت خلقاً
ثلثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و بر صاحبہ کرام رضی اللہ
تعالیٰ عنہم ابرا رسے نمایند و باین تشکیکات
رو البیضاء میخوانند اگر بر سر انصاف بیا نید
شرف صحبت خیر البشر را علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ
و السلام قبول نمایند و بدانکہ نفس النیال
در صحبت خیر البشر علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و
السلام از ہوا ہوس مزکی شد ہ

حق تعالیٰ تم کو ہدایت دے اور سیدھے راستہ پر
چلائے تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ شبہ اور اس جیسے اور
شبہات جن کو فرقہ شیعہ کے لوگ حضرات خلفائے ثلاثہ اور
و کیر تمام صحابہ کرام پر وار کرتے ہیں اور ان شکوک و
اغترصات ان کو مجروح و مطعون کرنا چاہتے اگر کچھ
انصاف سم کام لیں اور حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی
صحبت کی فضیلت و اہمیت کو قبول کر لیں اور جان لیں
کہ حضور کی صحبت میں رہ کر ان کے نفس ہوا ہوس سے
صاف اور ان کے سینے کینوں اور کدورتوں سے پاک ہو

بودند سینہ ہائے ایشان از عداوت و
کینہ پاک گشتہ و دانند کہ ایشان اند
اکابر دین و کبرائے اسلام کہ بذل نموده اند
طاقت ہائے خود را و اعلا کلمہ اسلام از
برائے تأیید دین متین در لیل و نہار و در
سرو جہار و گذارشتہ اند عشائر و قبائل
خود راہ اولاد و ازواج خود را و وطن
و مسکن خود را و عیون و زروئے خود را و
اشبار را و تنہا خود را از جہت محبت رسول
علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات ایثار نموده
اند نفس رسول را بر نفس خویش اختیار کر دہ
اند محبت رسول را بر محبت خویش و بر محبت ذریا
و اموال خویش، و ایشانند مشاہد ان وحی و
ملک بنیت ہائے معجزات و غوارق تا آنکہ
غیب ایشان شہادت گذشتہ است و علم
شان عین شدہ ہم الذین انشی اللہ علیہم فی
الفرآن المجید رضی اللہ عنہم و رضوا
عنہ ذالک مثلہم فی التوراة و مثلہم
فی الانجیل۔ ہر گاہ جمیع اصحاب کرام
و ریس کرامات شریک باشند از اکابر
صحابہ کہ خلقائے راشدین باشند از
بزرگیمائے ایشان چہ و انامید۔

گئے تھے اور سمجھ لیں کہ یہ وہ بزرگان دین اور عظامائے اسلام
ہیں جنہوں نے دن اور رات خفیہ اور علانیہ فرض ہر وقت
اور ہر طرح دین متین کی تائید و حمایت اور اعلا کلمہ اسلام
کیلئے اپنی تمام کوششیں اور طاقتیں صرف کر دیں اور حضور
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی وجہ سے اپنے
کفہ قبیلوں، اپنے مال بچوں، اپنی چہتی پسوں کو چھوڑ دیا
اپنے عزیز و ملوں اپنے آباد گھروں کو اپنے پیٹروں اور
کھیتوں کو اپنے درختوں اور اپنی نہروں کو ہمیشہ کیلئے فربا۔
کہہ دیا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس
مقدس کو اپنے نفوس پر ترجیح دی اور حضور کی محبت کو
اپنی اور اپنے اموال و اولاد کی محبت پر مقدم رکھا انہوں
نے وحی کو اترتے اور فرشتوں کو آنے دیکھا حضور کے
معجزات اور آپ کی روشن نشانیوں کا انہوں نے بہتیم خود
مشاہدہ کیا یہاں تک کہ ”غیب“ ان کے حق شہادت بن
گیا اور ان کا علم الیقین عین الیقین سے بدل گیا وہی
وہ خوش نصیب ہیں جن کی مدح و ثنا حق تعالیٰ نے قرآن مجید
میں نازل فرمائی اور اعلان فرمایا کہ اللہ ان سے راضی
ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں اور دوسری جگہ فرمایا کہ یہ
حال سطر ہے ان کا توراۃ میں اور انجیل میں الخ پھر
جیکہ تمام صحابہ کرام ان خصائص و فضائل سے
مشرف ہیں تو پھر خاص اکابر صحابہ یعنی حضرات خلفاء
راشدین کے متعلق کیا کہا جائے اور کیا کہا جا
سکتا ہے۔

بہرچند سطور کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔
 بعد از حصول نظر انصاف و بعد از قبول شرف
 صحبت خیر البشر علیہ و علی الہ الصلوٰۃ والتحمیات
 و بعد از دانستن بزرگبہا و علو درجات صحابہ کرام
 علیہم الرضوان آن جماعت اعتراض کنندگان
 و تشکیک پیدا آرنندگان نزدیک است کہ
 ایں شبہات را در رنگ مغالطہائے و سفسطہا
 زرا ندوہ تصور نمایند و از درجہ اعتبار ساقط
 کنند اگرچہ مادہ غلط را و شبہات تشخیص کنند
 محل سفسطہ را تعیین نہ نمایند لا اقل جملہ
 ایں قدر شاید و اند کہ مرواے ایں تشکیکات
 و حاصل ایں شبہات بے حاصل است
 بلکہ مصادوم بداہت و ضرورت اسلامیہ
 است و مردود و مطرود و کتاب و سنت
 است۔“

اگر ان اعتراض کرنے والوں کی نظر میں کچھ انصاف
 ہو اور یہ حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت
 کی عظمت کو مان لیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
 کی بزرگی اور عالی مرتبی کو جان لیں تو زیادہ بعید
 نہیں کہ یہ خود ہی اپنے ان شبہات کو ملع شدہ
 مغالطوں اور سفسطوں کے رنگ میں دیکھنے لگیں
 اور ان کو درجہ اعتبار و اعتماد سے ساقط کر دیں
 اگرچہ غلط فہمی کے منشا کی تعیین نہ کر سکیں اور
 قریب و سفسطہ کے محل کو انگلی رکھ کر نہ بتا سکیں
 لیکن کم از کم اجمالاً اس قدر ضرور سمجھ لیں گے کہ
 یہ شکوک و شبہات لا حاصل ہیں بلکہ بہت سی۔
 بدیہی اور کھلی ہوئی حقیقتوں کے خلاف اور کتاب
 سنت سے مردود و مطرود ہیں۔

و فردوم مکتوب ۹۶

اس تہدید کے بعد حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے واقعہ قرطاس پر چند مقدمات قائم کر کے
 مفصل کلام فرمایا ہے اور اس سے متعلق شیعوں کے مشہور اعتراض کا تفصیلی جواب دیا ہے
 اور گویا اس کے مقدمات کی تحلیل کر کے انگلی رکھ رکھ کے بھی بتلادیا ہے کہ کہاں کہاں
 اس میں فریب دیا جاتا ہے۔ اس کے بعد پھر اوسے اصولی رنگ میں فرماتے
 ہیں :-

فقیر کے نزدیک ان شکوک و شبہات کی مثال بالکل
 ایسی ہے کہ کوئی چالاک اور پرفتن شخص بیوقوفوں کی کسی
 جماعت کے پاس پہنچے اور ایک پھر کو جس کو وہ اپنی

این قسم شبہات و تشکیکات نزد فقیر
 رنگ انگشت کہ شخصے ذی فنون نزد جماعت
 اہلہاں بیاید و سنگے را کہ محسوس ایشان

است بدلائل و مقدمات زرا ندودہ بر
ایشان اثبات نماید کہ آن زہیب است و
این ہیمچارگان چون در دفع آن مقدمات
موجودہ عاجز اند و در تعیین مواد آن دلائل
قاصر ناچار در اشتباہ مے افتد بلکہ
یقین بذہبیت آن سنگ می نمایند
و جس خود را فراموش مے سازند بلکہ متهم
میدارند زیر کی باید کہ اعتماد بر ضرورت
حسن نماید و مقدمات موہمہ را متهم سازد،
در مانحن فیہ نیز بزرگی و علو درجات خلفاء
ثلثہ، بلکہ بزرگی جمیع اصحاب کرام علیہ
و علیہم الصلوٰۃ و التحیات بمقتضائے
کتاب و سنت محسوس و مشاہد است قاج
و طاعن ایں بزرگواراں بدلائل زرا ندودہ
قدح و طعن و ایشاں نماید آن طعن و ایشاں
در رنگ قدح آن سنگ است کہ
در وجود آن نمایند و از راہ بہ
برند۔

دینا کا نزع قلوبنا بعد اذ حدیثنا و
ہب لنا من لدنک رحمۃ انک
انت الوہاب ہ

آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اپنے پرفریب دلائل اور
ملح شدہ مقدمات سے سونا ثابت کرے اور یہ ہمارے
اس کے پُر تیز و بڑ دلائل کے جواب کے عاجز ہونے اور تعین
تشخیص کے ساتھ اس کی غلطی نہ بکڑھنے کی وجہ سے
خود شبہ میں پڑ جائیں بلکہ اپنے مشاہدہ کے خلاف اس
کو سونا یقین کرنے لگیں اور اپنے احساس و ادراک
کو ناقابل اعتماد سمجھ کر پس پشت ڈال دیں لیکن عقلمند
اور ہر تیار آدمی کا کام یہ ہے کہ ایسے موقع پر اپنی حس
اور اپنے ادراک کی ہدایت پر اعتماد کرے اور ان
ملح شدہ وہی مقدمات کو ناقابل اعتماد سمجھے بالکل
یہی حال مسئلہ زیر بحث کا ہے کہ حضرات خلفاء ثلثہ
بلکہ تمام صحابہ کرام کی بزرگی اور عالی مرتبی قرآن و
حدیث کی رو سے جانی بوجہی بلکہ گریا آنکھوں و دیکھی
حقیقت ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں
لیکن یہ ناخن کو ش جماعت اپنے ملح شدہ دلائل سے
ان پر طعن و قدح کرتی ہے پس ان کی وہ جرح و قدح
بالکل ایسی ہی ہے جیسے کہ کوئی عیار اپنے ہاتھ کے
پتھر کے ٹکڑے کو سونا ثابت کرنے کی کوشش کرے
اور اپنے ”منطقی“ دلائل سے سیدھے لوگوں کو بیوقوف بنائے
اسے رب ہمارے ہدایت کے بعد ہمارے دلوں کو
کچی اور گرابی سے محفوظ رکھے اور اپنی رحمت سے
نواز تو ہی ہر نعمت کا بخشنے والا ہے۔

در حقیقت شیعوں کے تمام مطاعن کی حقیقت یہی اور سرف یہی ہے اور اس کے جان لینے

کے بعد نشیج کا سارا طلسم ٹوٹ جاتا اور ان کی ابد فریبیوں کا پردہ تار تار ہوجاتا ہے۔

حضرت مجدد قدس اللہ سرہ العزیز نے فتنہ رفض اور اس کے مختلف شعبوں کے خلاف اپنے مستقل رسالہ ”دعوتِ رفض“ کے علاوہ مکتوبات شریف میں بھی جو کچھ متفرق طور پر لکھا ہے اگر اس سب کو جمع کیا جائے تو بلاشبہ ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے اس مختصر مقالہ میں ہم نے جو اقتباسات پیش کیے ہیں وہ حقیقت ان کو سمندر سے صرف کوزہ بلکہ قطر ہی کی نسبت ہے۔

اس ”ایرانی فتنہ“ کے خلاف اس قلمی جہاد کے علاوہ آپ نے لسانی جنگ بھی بڑی پامردی سے کی اور اگرچہ یہ فتنہ حکومت وقت کے آغوش میں تربیت پا رہا تھا اور گویا ”شاہی محل ہی اس کا سرچشمہ بنا ہوا تھا پھر بھی آپ نے بارہا علی روس الا شہاد عام معرکوں اور خاص محفلوں میں مناظروں اور تقریروں میں اس کی تازہ یاد بخیر نے میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا، اور یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ آپ ہی کی ان مجاہدانہ مساعی اور مجاہدانہ سرگرمیوں نے عام مسلمانوں کو اس سیلاب میں بہنے سے بچا لیا ورنہ آج ہندوستان کے نوکر و ”مسلمانوں میں“ اعداء البکروں عمر کی تعداد صرف پچاس ساٹھ لاکھ ہی نہ ہوتی۔

اللّٰهُمَّ نُوِّرْ مَرْقَدَا وَبَرِّدْ مُضْجَعَهُ وَاحْشُرْنَا مَعَهُ

امام ربّانی

ان :-

حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی مجددی
مدظلہ العالی

یہ مقالہ مجدد الف ثانی نمبر ۱۳۵۶ھ میں الخطبۃ الشرفیہ فی حضرت مجددیہ کے عنوان سے شائع ہوا تھا اب صاحب مقالہ حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ کی اجازت سے اس کا عنوان امام ربانی کر دیا ہے حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے قدیم و جدید تذکرے کی کتابی شکل میں موجود ہیں یہ مقالہ حضرت امام ربانیؒ کے تذکرہ میں ایک خاص امتیاز رکھتا ہے جس کو اصحاب علم و نظر ناظرین کرام الشیخ الاسلام محمد موسیٰ قرطبیؒ کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم حَامِدًا اَوْ مُصَلِّيًا

محیی المکرم جناب مولوی محمد منظور صاحب مدیر الفرقان "بریلی سلمہ اللہ تعالیٰ واکرمہ کے اصرار سے اس اہم اور مقدس کام کا داعیہ دل میں پیدا ہوا۔ گو طبیعت کی نادرستی اور ضعف و افسردگی سے قطع نظر کر کے کسی طرح اس کام کی اہلیت اپنے میں نہیں پاتا۔ کہاں نائب شفیع یوم فتور صلی اللہ علیہ وسلم، اور کہاں ایک بندہ ہزار گناہ شرمندہ سترنا یا خطا و قصور النبیاء من الثریٰ وابن الخذف من السہیٰ ابن الظلمۃ من النور وابن الظل من الحور۔ با این ہمنانا اہل محض اسی کی مدد پر بھروسہ کر کے جس نے یہ داعیہ دل میں ڈالا فلم ہاتھ میں لیا ہے

از سر شوق مے کم سخن ورنہ مدحش چہ حد ہم چومے
ہمچو اٹے سز و معترف او ورجہاں لبیک ہمچو اٹے کو
قرنہا دور آسمان گردو ۳ چو او آخرتہ عیان گردو
عمر با ابر مکرمت بارو تا چو او گوہرے پدید آرد

اللہ تعالیٰ بطفیل حضرت ممدوح کے اپنے فضل و کرم سے اس بضاعت مرزاۃ کو قبول فرمائے تو رہے سعادت و مآذک علی اللہ بعزیزہ

لہ ان اشعار کا ترجمہ ملاحظہ ہوا اپنے شوق محبت میں کچھ باتیں کر رہا ہوں ورنہ مجھ جیسا شخص اس کی تعریف کیا کر سکتا ہے اس کی تعریف کے لیے بھی اسی جیسا شخص ہونا چاہیے بلکہ دنیا میں اس جیسا ہے کون آسمان صد ہا سال گردش کرے تو اس جیسا ستارہ عیاں ہو۔ ابر کرم مدتائے وراز نک عزت و شرف کا پانی برسائے تو اس جیسا موتی پیدا ہو۔

واضح ہو کہ حضرت امام ربانی مجدد و منور الف ثانی حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندی (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) وعن اشیاخہ و اتباعہ وارضاہم، کے تذکرہ میں بہت سی مفرد اور بے نظیر کتابیں تالیف ہو چکی ہیں جن کے مؤلفین بڑے بڑے علماء ہیں۔ جن میں اکثر خود حضرت امام کے خلفاء یا خلفاء کے خلفاء ہیں۔ مثلاً آپ کے خلیفہ اعظم حضرت آدم بنوری نے ایک کتاب تالیف فرمائی۔ حضرت آدم موصوف خود ایک سلسلہ کے امام ہیں جس کا نام سلسلہ آدیہ ہے اور اس سلسلہ میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی حبیباً امام مسلک ہے۔ یہ سلسلہ بخارا کی طرف بہت ہے اور ایک خاندان ڈیرہ اسماعیل خاں میں بھی معلوم ہوا ہے اور مثلاً مولانا بدر الدین سرہندی نے کہ وہ بھی حضرت ممدوح کے خلیفہ ہیں ایک ضخیم کتاب دو جلدوں میں تالیف فرمائی جس کا نام حضرات القدس ہے اور مثلاً مولانا محمد ہاشم کشمیری نے کہ وہ بھی آپ کے خلیفہ ہیں ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام برکات احمدیہ ہے اور مثلاً مولانا محمد احسان خلیفہ حضرت خواجہ محمد زبیر رحمہ اللہ نے ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام روضۃ القیومیہ ہے وغیرہ الگ مایطول ذکر ہا۔

فارسی زبان کے علاوہ عربی اور ترکی زبان میں بھی آپ کے مناقب کی کتابیں ہیں جن میں سے بعض مصرع و بیروت وغیرہ کی طرف طبع ہو گئی ہیں۔

وعلى نقنن واصفیه بوصفہ' یفنی الزمان وفیه مالم یوصف

اس حقیر نے کتب مذکورہ سے صرف انہیں چند حالات کو لیا ہے جن کا ذکر خود حضرت امام ربانی کے مکتوبات میں ہے اور ان میں بھی اس قدر اختصار کا لحاظ کیا ہے کہ جو نسبت قطرہ کو سمندر سے ہے وہ بھی نہ رہی۔

اس سلسلہ میں حضرت ممدوح کے مکتوبات قدسیہ کی کچھ عبارات بھی مسلمانوں کے کان تک پہنچانے کا ایک ذریعہ ہاتھ آگیا کچھ عجیب نہیں کہ ان کے پڑھنے اور سننے سے کسی

لہ (مدح و ستائش کرنے والے طرح طرح سے اس کی تعریف کرتے ہیں لیکن زمانہ ختم ہو جاتا ہے اور اس میں وہ باتیں باقی رہ جاتی ہیں جن کی تعریف نہ ہو سکی)

سہولت مند کا کام بن جائے کیونکہ وہ نسبت عالمیہ جو کبریت احمر سے بھی زیادہ عزیز الوجود ہے مکتوبات قدسیہ کے ہر کلمہ میں اس طرح جلوہ گر ہے جیسے گلاب کی خوشبو اس کے پھول کی ہر ہر پتی میں ۵

در سخن نہماں شدم مانند بود در برگ گل

ہر کہ دار آرزویم در سخن بیند مرا

بس اب اصل مقصد شروع کیا جاتا ہے۔ وحسبنا اللہ ونعم الوکیل، دلا

حول دلاقوة الا بالله العلی العظیمہ

نام و نسب | نام مبارک آپ کا احمد آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی عبد الاحد نسب شریف آپ کا اٹھائیس واسطہ سے امیر المومنین فاروق اعظم عین خطاب رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ اس نسب اقدس پر خود حضرت کو بھی ناز تھا، مکتوب ۱۲۱ و فرائد حصہ دوم میں ملاحسن کشمیری کے اس سوال کے جواب میں کہ اللہ تعالیٰ کو عالم الغیب کہنے سے فلاں بزرگ نے منع کیا ہے اس کا کیا مطلب ہے فرماتے ہیں:-

نوشہ بودند کہ شیخ عبد الکبیر یعنی گفتہ
آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ شیخ عبد الکبیر یعنی نے
است کہ حق سبحانہ و تعالیٰ عالم الغیب نیست
فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب نہیں ہے
مخدو ما فقیر انا ب استماع امثال ابن سخائل
میرے مخدوم فقیر کو ایسی باتیں سننے کی تاب و
نیست بے اختیار رگ فاروقیم در حرکت
طاقت نہیں ہے اس قسم کی باتوں سے میری رگ
آید و فرصت تاویل و توجہ نے وہ قائل ہیں
فاروقی بے اختیار مچرک اٹھتی ہے اور ان کی تاویل
سخنان شیخ کبیر یعنی باشند یا شیخ اکبر شامی کلام
و توجہ بہر کی بھی مہلت نہیں دیتی ان باتوں کے
محمد عربی علی آلہ الصلوٰۃ والسلام و رکاب
کہنے والے شیخ کبیر یعنی ہوں یا شیخ اکبر شامی، کلام
است نہ کلام محی الدین عربی و صدر الدین
محمد عربی و رکاب ہے نہ کلام محی الدین عربی و صدر الدین

۱۵ (میں اپنے کلام میں اس طرح پوشیدہ ہوں جس طرح پھول کی خوشبو اس کی ہر پتی میں جو شخص جھک کر دیکھنے کی آرزو رکھتا ہو وہ مجھ کو میرے کلام میں دیکھے)

قونیوی و عبد الرزاق کاشی، مارا بہ نص کاراست
 نہ قبض فتوحات مدینہ از فتوحات مکیہ مستثنیٰ
 قونیوی و عبد الرزاق کاشی ہم کو نص شری سے کام
 ہے نہ کہ نص سے فتوحات مدینہ نے ہم کو فتوحات
 مکیہ سے بے نیاز بنا دیا ہے۔

اور مکتوب ۱۵۱ حصہ ششم و فتروم میں یہ خبر سن کر کہ قصبہ سامانہ ضلع لدیانا میں خطیب
 نے خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا ذکر عمد آنکر کر دیا فرماتے ہیں :-

چوں استماع این خبر و حشت انگیزد
 چو نہ اس خبر و حشت انگیزنے طبیعت میں ایک
 شورش آورد و درگ فاروقیم را حرکت داد و بچند
 شورش پیدا کر دی اور میری رگ فاروقی بھڑکا
 دی اس لیے یہ چند کلمے تحریر کر دیئے۔

آپ کے آبائے کرام میں بڑے بڑے علما کچھ کاہلین اور فقراء و اصلین گذرے ہیں
 خصوصاً آپ کے والد ماجد حضرت مخدوم عبد الاحد بہت بڑے عالم اور سلسلہ چشتیہ میں
 بڑے صاحب نسبت بزرگ تھے حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی کے خلفاء میں سے تھے اور
 طہ لائق قادریہ میں بھی صاحب اجازت تھے۔ تمام کتب درسیہ منقولات اور معقولات
 کا درس دیتے تھے اور مریدوں کو فیوض باطنی سے سیراب فرمایا کرتے تھے رحمۃ اللہ علیہم جمعین
 وطن اور ولادت سراپا لبشارت | وطن قدیم آپ کے آبائے کرام کا بعد مدینہ طیبہ کے
 شہر کابل تھا محکمہ کوئی بزرگ ہندوستان تشریف لائے اور مقام سرہند ان کو پسند آیا وہیں
 سکونت پذیر ہو گئے اور وہیں آپ کی ولادت باسعادت ظہور میں آئی اور وہیں آپ کے اولاد
 و احفاد کا مدت دراز تک قیام رہا۔

سرہند اس وقت ایک بڑا شہر تھا لیکن اب صوبہ پنجاب ریاست پٹیالہ میں ایک قصبہ
 ہے حضرت نے اپنے مکتوبات میں جا سجا اس شہر مبارک کی عظمت اور برکت کا بیان فرمایا ہے
 چنانچہ مکتوب ۱۵۱ حصہ سوم و فتراول میں فرماتے ہیں۔

عہ فصوص الحکم اور فتوحات مکیہ شیخ محی الدین عربی کی دو کتابوں کے نام ہیں اس عبارت میں انہی دونوں
 کتابوں کی طرف اشارہ ہے ۱۲۔

”سرہند کہ اعظم بلاد اسلام است چند سال
ست کہ قاضی ندارد“
سرہند میں جو ایک بڑا اسلامی شہر ہے کئی سال
سے قاضی نہیں ہے۔

اور مکتوب ۲۲ حصہ ششم دفتر دوم میں فرماتے ہیں:-

بلدہ سرہند گو بنا زمین اچھائے من است
کہ برائے من چاہ عمیق تار یک را پر کردہ صفہ
بلند ساختہ اندر بر اکثر بلاد و بقاع آن را
ارتفاع دادہ و نورے در اں زمین و دلایت
گشتہ کہ مقبتس از نور بے صفتی و بے کیفی
ست در رنگ نورے کہ از زمین مقدسہ
بیت اللہ ساطع و لامع است و پھر بقا
صلہ چند سطور و بعد از مدتے ظاہر شد
کہ آں نور مودع لمع الیست از نور قلبیہ ایں
فقیر ازیں جا اقتباس نمودہ در اں زمین افروختہ
اند و در رنگ آنکہ چراغ از مشعلہ برافروزند
قل کل من عند اللہ اللہ نور السموات
والارض سبحان ربک رب
العر کا عما یصفون و سلام
علی المرسلین والحمد للہ
رب العلمین ۵

سرہند کو میرے زندہ ہونے کی جگہ سمجھنا چاہیے
جیسے ایک گھرے اور تار یک کنویں کو پاٹ کر ایک
ایسا چوترہ بنایا گیا ہے جس کو اکثر شہروں اور
مقاموں پر بلند ہی بخش گئی ہے اور اس میں
بے صفتی و بے کیفی کا نور و دلایت رکھا گیا ہے
جو سر زمین بیت اللہ شریف میں ظاہر ہونے
والے نور کی مانند ہے (چند سطروں کے بعد)
ایک مدت کے بعد یہ حقیقت ظاہر ہوئی کہ یہ
نور اس فقیر کے انوار قلبیہ کا ایک حصہ ہے میں
سے حاصل کر کے اس سر زمین میں روشن کیا گیا
ہے جس طرح مشعل سے چراغ روشن کرتے ہیں
یہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہے اللہ ہی کا نور
ہے آسمانوں میں اور زمین میں تیرا رب جو عزت
والا رب ہے ان بانوں سے پاک ہے جو یہ لوگ
بیان کرتے ہیں اور صلوة والسلام ہے خدائے
رسولوں پر اور تمام تعزیزیں ہیں اس اللہ کی بڑی
جہانوں کا رب ہے۔

ولادت سرابا بشارت ۱۴۱۹ھ فوسو کتر لیم جمعہ بوقت نصف شب ہوئی۔
آپ کی ولادت سے پہلے آپ کے والد ماجد نے ایک عجیب خواب دیکھا کہ تمام جہان میں ظلمت
پھیلی ہوئی ہے سو اور بند راور ریچھ لوگوں کو ہلاک کر رہے ہیں یکا یک میرے سینہ سے ایک

نور نکلا اور اس میں ایک تخت ظاہر ہوا اسی تخت پر ایک شخص تکیہ لگائے بیٹھا ہے اس کے سامنے تمام ظالموں اور زندلیوں اور طمخوں کو بھیڑ بھری کی طرح ذبح کیا جا رہا ہے اور کوئی شخص بلند آواز سے کہہ رہا ہے جاء الحق وذهبي الباطل ان الباطل کان ذھوقاً۔

صبح کو حضرت مخدوم نے اس خواب کی تعبیر حضرت شاہ کمال کیتھلی سے دریافت کی انہوں نے فرمایا کہ تمہارے ایک لڑکا پیدا ہو گا اس سے الہاد و بدعت کی ظلمت دور ہوگی سبحانہ کیسا سچا خواب تھا اور کیسی صبح تعبیر تھی۔

تحصیل علم | حفظ قرآن مجید سے فارغ ہونے کے بعد جس میں آپ کا بہت کم وقت صرف ہوا تحصیل علم میں مشغول ہوئے اکثر کتب و رسبہ اپنے والد بزرگوار سے اور کچھ سرہند کے دوسرے علماء سے پڑھیں۔ تصوف کی کتابیں بھی مثل تعرف اور عوارف المعارف اور فصوص الحکم وغیرہ کے اپنے والد ہی سے پڑھیں۔ ان اطراف میں مولانا کمال کشمیری معقولات کے پڑھانے میں مشغور تھے ان سے معقولات کی بعض کتابیں پڑھیں۔

کتب حدیث کی سند حضرت شیخ یعقوب کشمیری سے حاصل کی اور اس زمانہ میں ایک مقدس عالم حضرت قاضی بہلول بدخانی تھے ان سے حسب ذیل کتب کا درس لیا اور سند حاصل کی امام واحدی کی تفسیر بسیطہ اور تفسیر وسیطہ اور اسباب النزول اور قاضی بریضاوی کی تفسیر اور دوسری تصنیفات مثل منهاج الوصول اور الغایۃ القصویٰ وغیرہ کے اور امام بخاری کی صحیح اور دوسری تالیفات مثل ثلاثیات اور ادب المفرد اور افعال العباد اور تاریخ کے اور مشکوٰۃ المصابیح اور شمائل ترمذی اور جامع صغیر السیوطی اور قصیدہ بردہ غرضیکہ ہر علم و فن کو اس کے مشہور اور مستند اساتذہ سے حاصل کیا اور سندی۔

تحصیل طریقت | ابتداء آپ نے طریقہ چشتیہ میں اپنے والد بزرگوار سے بیعت کی اور اس کا سلوک تمام کیا پھر طریقہ قادریہ بھی اخذ کیا۔ بیعت اور تعلیم طریقہ قادریہ کی اپنے والد سے پائی

۱۰ حضرت شاہ کمال کیتھلی رحمۃ اللہ علیہ سلسلہ قادریہ کے پیر زادہ اور بڑے باکمال بزرگ تھے حضرت امام ربانی سے منقول ہے کہ فرماتے تھے سلسلہ قادریہ میں شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کے بعد شاہ کمال کیتھلی کا شل کم نظر آتا ہے

اور شرفِ خلافت حضرت شاہ سکندر بنیرہ حضرت شاہ کمال کیتھلی سے حاصل ہوا۔ المختصر سترہ برس کی عمر میں آپ جامع کالات ظاہری و باطنی بن کر اپنے والد کے سامنے ہی کتب و رسیہ کی تعلیم اور طریقہ کی تلقین فرمانے لگے۔

ان ایام میں سلسلہ کبرویہ کے ایک مشہور ولی اللہ حضرت مولانا یعقوب صرانی تھے ان سے آپ نے طریقہ کبرویہ بھی حاصل کیا۔

باہر ہر کالات طریقہ نقشبندیہ کی طلب آپ کے قلب اطہر میں موجزن ہوئی اور یہ طلب بڑھتے بڑھتے عشق کی حد تک پہنچ گئی اور یہ عشق اندر ہی اندر اپنا کام کرتا رہا یہاں تک کہ سلسلہ میں جبکہ آپ کے والد بزرگوار نے اس دار فانی سے رحلت فرمائی اور آپ بارادہ حج بیت اللہ اپنے وطن مبارک سے روانہ ہو کر دہلی پہنچے تو ملا حسن کشمیری سے طاقات ہوئی جن سے غالباً پہلے کی شناسائی تھی انہوں نے برہسبیل تذکرہ حضرت خواجہ باقی باللہ نقشبندی احراری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کیا اس ذکر کو سن کر حضرت امام ربانی کا عجیب حال ہوا سر و دستال یاد وہاں نیدن ایک مشہور مثل ہے۔

نتیجہ یہ ہوا کہ آپ خواجہ سے ملنے گئے بیعت کرنا چہ معنی دہلی میں قیام کرنے کا اس وقت

خیال بھی نہ تھا

حضرت شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق امام ربانی سے منقول ہے کہ فرماتے تھے آفتاب کو تو آدمی کس طرح دیکھ بھی لیتا ہے مگر حضرت شاہ سکندر کے قلب پر بوجہ نور انبیت اور چمک کسی کی نظر نہیں پھیر سکتی ۱۲ لکھ ہندوستان کی سرزمین نسبت نقشبندیہ سے بالکل محروم تھی اس سلسلہ عالیہ کے سب سے پہلے بزرگ آپ ہی ہیں جو ہندوستان تشریف لائے چنانچہ خود فرماتے تھے "اے ختم پاک را از زمین سرقند و سجارا آوردیم و در زمین برکت آئین ہند کشتم الحمد للہ کہ بغایت الہی شجرہ طیبہ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء ظاہر شد" ولادت آپ کی بقام کابل ۱۰۵۵ھ میں ہوئی یہی سن ولادت حضرت امام ربانی کا ہے اور ہجر اکمل ۱۵ سال بروز شنبہ ۲۵ جمادی الاخرہ ۱۰۵۵ھ بمقام دہلی وفات پائی مزار مبارک دہلی میں بیرون اجمیری دروازہ ہے قریب مزار مبارک ایک چھوٹی سی خوبصورت مسجد ہے جس میں سنگ بصری کے ستون ہیں ۱۲

خدا کی دین کا موسیٰ سے پوچھئے احوال
کہ آگ لینے کو جاؤں پیہری پائیں

حضرت خواجہ کی طبیعت بہت دیر آشنا تھی مگر خلاف عادت حضرت امام سے پہلی ہی ملاقات میں بہت بشاشت و محبت سے ملے اور حج کا ارادہ سن کر فرمایا کہ حج تو موجب سعادت و اربن ہے لیکن کوئی مانع نہ ہو تو کم سے کم ایک مہینہ یا ایک ہفتہ یہاں ہماری صحبت میں قیام کرو حضرت امام نے بلا عذر قبول فرمایا۔

حضرت خواجہ کی صحبت نے اس قدر تیزی کے ساتھ اثر کیا کہ دو ہی دن کے بعد آپ نے بیعت کی درخواست کی۔ حضرت خواجہ نے خلاف معمول بلا استئذان فوراً آپ کو داخل سلسلہ کر لیا اور ذکر کی تلقین فرما کر قلب پر توجہ کی۔ قلب اسی وقت ذکر میں مشغول ہو گیا اور یو یو مافیو ما نہیں بلکہ لحظہ بلحظہ حالات باطنی میں ترقی شروع ہوئی اور آہستہ میں پہنچ کر جو حالات پیش آئے وہ تو ملاحظہ عن دات و الاذن سمعت کا مصداق ہیں۔

حضرت امام ربانی نے دھائی مہینہ دہلی میں قیام فرمایا۔ اس قلیل مدت میں نسبت نقشبندیہ کامل طور پر حاصل ہو گئی نسبت نقشبندیہ نام ہے دوام حضور و آگاہی کا جس کے ساتھ غیبت بالکل نہ ہو اسی چیز کو حدیث نبوی میں کاندک تراۃ سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔

اس کے بعد حضرت امام دوم مرتبہ اور سرہند سے دہلی اپنے مرشد کامل کی خدمت میں حاضر ہوئے یہ کل تین صحبتیں اپنے شیخ کی آپ کے لیے کافی ہو گئیں۔

پہلی مرتبہ حضرت خواجہ نے خوشخبری سنائی کہ تم کو نسبت نقشبندیہ کامل طور پر حاصل ہو گئی اور تقرب الہی کے یو مافیو ما ترقی کرنے کی امید ہے۔ دوسری مرتبہ خلعت خلافت عطا فرمائی اور طالبان خدا کو تعلیم طریقت اور ارشاد و ہدایت کی اجازت دی اور اپنے مخصوص ترین اصحاب کو تعلیم طریقت کے لیے آپ کے سپرد کیا۔ تیسری مرتبہ حضرت خواجہ بقدر دو پر تابتیر کے پیشوائی کے لیے آئے اور بڑی بڑی عظیم الشان بشدتیں عطا فرمائیں اور اپنے حلقہ توجہ میں

آپ کو سر حلقہ بنا کر بٹھایا اور مریدوں سے فرمایا کہ ان کی موجودگی میں کوئی شخص میری طرف متوجہ نہ ہو کرے۔ رخصت کرتے وقت فرمایا کہ اب ضعف بہت معلوم ہوتا ہے امید حیات بہت کم ہے اور اپنے دونوں صاحبزادوں حضرت خواجہ عبید اللہ و حضرت خواجہ عبد اللہ کو کہ اس وقت شیر خوار تھے اپنے سامنے حضرت امام بانی سے توجہ دلائی اور فرمایا کہ ان کی ماؤں کو بھی غائبانہ توجہ دیجیے چنانچہ آپ نے توجہ دی اور توجہ کا اثر بھی اسی وقت ظاہر ہوا۔

مکتوبات قدسیہ میں یہ واقعات جستہ جستہ مذکور ہیں چنانچہ مکتوب ۲۲۶ دفتر اول حصہ چہارم میں اپنے پیر زادوں یعنی خواجہ عبید اللہ و خواجہ عبد اللہ کو لکھتے ہیں :-

ابن فقیر از سرتا قدم غرق احسانہا والد بزرگوار	یہ فقیر از سرتا قدم آپ کے والد بزرگوار کے
شاست دریں طریق سبق الف بے از لیشاں	احسانوں میں غرق ہے اس راہ میں الف بے کا سبق
گرفتہ است و تہجی حروف این راہ از لیشاں	انہی سے لیا ہے اور اس راہ کے حروف تہجی انہی سے
آموختہ و دولت اندراج النہایتہ فی البدایہ	سیکھے ہیں اور ابتدائیں انتہاء کے مدارج حاصل ہوئے
برکت صحبت الیشاں حاصل و سعادت	کی دولت انہی کی صحبت کی برکت سے حاصل کی
سفر و وطن را بصدق خدمت الیشاں یافتہ	ہے اور سفر و وطن کی سعادت انہی کی خدمت کے
توجہ شریف الیشاں در دو نیم ماہ اس ناقابل	صدقہ میں پائی ہے ان کی توجہ شریف نے دھائی
راہ نسبت نقشبندیہ رسانیدہ و حضور خاص	ماہ میں اس ناقابل کو نسبت نقشبندیہ تک

لہ یہ ایک اصطلاحی لفظ ہے۔ سر سلسلہ خواجگان حضرت خواجہ عبد الخالق غجدوانی نے آٹھ اصطلاحات مقرر فرمائی تھیں۔ طریقہ نقشبندیہ کی بنیاد انہیں آٹھ چیزوں پر ہے وہ آٹھ اصطلاحات یہ ہیں۔ ہوش دروم۔ نظر پر قدم۔ سفر و وطن۔ خلوت در انجمن۔ یاد کرزد بازگشت۔ نگہداشت۔ یادداشت ان سب کی شرح اور طریق عمل مکتوبات قدسیہ میں

ایں اکابر اعطا فرمودہ دوریں مدت قلیلہ آنچہ
 از تجلیات و ظہورات و انوار الوان و بے
 رنگیہا و بے کیفیہا کہ بر طفیل ایشان رودادہ
 چه شرح و بہر و چه بیان تفصیل آن نماید بہن
 توجہ شریف ایشان کم و قیقہ مانده باشند در
 معارف توحید و اتحاد و قرب و معیت و
 احاطہ و سرای کہ بہرین فقیر نکشاند و از حقیقت
 آل اطلاع نہ دادند، شہود وحدت و کثرت
 شاہدہ کثرت در وحدت از مقدمات و
 مبادی این معارف است بالجملہ آنجا کہ نسبت
 نقشبندیہ ست و حضور خاص این اکابر تا مایں
 معارف بر زبان آوردن و نشان این شہود
 مشاہدہ را بیان نمودن از کوتہ نظری ست۔
 کارخانہ این اکابر بلند ست بہر زرق و قافے
 نسبت نادرند و ہر گاہ ایں طور دہولتے رفیع
 القدر از حضرت ایشان بایں فقیر رسیدہ باشند
 اگر مدت عمر سر خود را با مال اقدام خدمت عتبہ
 عالیہ شتاکردہ باشند هیچ نکرودہ باشند از تفصیلات
 خود چه عرض نماید از شرمندگیہائے خود چہ

بہت چاہا ویا اور اکابر نقشبندیہ کا حضور خاص اعطا
 فرمایا اس قلیل مدت میں جو تجلیات ظہورات،
 انوار الوان اور بے رنگینیاں اور بے کیفیاں
 حاصل ہوئیں ان کی شرح و تفصیل کیا بیان کی
 جائے حضرت کی توجہ شریف کی برکت سے معارف
 توحید و اتحاد و قرب و معیت اور احاطہ و سرای
 میں سے شاید ہی کوئی دقیقہ ایسا ہو جو اس فقیر پر
 واضح نہ ہوا ہو اور اس کی حقیقت کی اطلاع
 نہ دی گئی ہو۔ کثرت میں وحدت کا معائنہ
 اور وحدت میں کثرت کا مشاہدہ تو ان معارف
 کی ابتدائی باتیں ہیں بہر حال جس جگہ نسبت
 نقشبندیہ اور اس کے اکابر کا حضور خاص موجود
 ہو ان معارف کا نام زبان پر لانا اور اس شہود
 مشاہدہ کی نشاندہی کرنا کوتاہ نظری ہے۔ ان
 اکابر کا کارخانہ بلند ہے جو کسی حیلہ گر قاص کے
 کار و بار سے کوئی نسبت نہیں رکھتا جب اس
 فقیر کو ایسی بلند مرتبہ دولت آپ کے والد بزرگوار سے
 حاصل ہوئی تو اگر یہ فقیر عمر بھر آپ کے دربار عالی
 کے خدام کے قدموں میں عمر باپال کرے تب بھی
 اس نے کوئی حق ادا نہ کیا یہ فقیر اپنی کوتاہیوں کو

انہما رہنماید۔ اما معارف آگاہ خواجہ حسام الدین احمد راحضرت سبحانہ از با جزای خیر و ہادکہ مؤنسیہ ماقصر ان را بر خود التزام نمودہ کمرہمت را در خدمت عقبہ علیہ سبتہ اند و مادور افتادگان را فارغ ساختہ گزرتن من زباں شود ہر موے یک شکری از ہزار نتوانم کروا سستہ مرتبہ این فقیر بدولت عقبہ بوسی حضرت الیشاں مشرف گشت مرتبہ اخیر فقیر را فرمودند کہ ضعف بدن میں من غالب آمدناست امید حیات کم ماندہ از احوال طفلان خبردار خواہی ماند و در حضور خود شمارا طلبیدند و شمارا تجریر صفات بود و بفقیر امر کردند کہ بالیشان توجہ کن پام الیشاں در حضور الیشاں بشما توجہ کردہ و بعد بکہ اثراں توجہ نیز ظاہر شدہ بعد از ازال فرمودند کہ حضرات ۱۰ الدات الیشاں را نیز غائبانہ توجہ کن غائبانہ توجہ نمودہ آمد امید است کہ بمرکت حضور الیشاں آن توجہ شمر تائج باشد۔

کیا بیان کرے اور اپنی شرمندگی کو کیا ظاہر کرے معارف آگاہ خواجہ حسام الدین احمد کو اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے جزائے خیر عطا کرے کہ انہوں نے ہم تقفیر کرنے والوں کا بار خود اٹھایا اور خدام و بارگاہی کی خدمت کے لیے کمرہمت باندھا اور ہم دور افتادہ لوگوں کو اس سے سبکدوش کیا۔ اگر میرے جسم کا ہر ردیاں زبان بن کر شکر ادا کرے تو ان کے ہزار شکروں میں سے ایک شکر بھی ادا نہ ہو سکے اس فقیر کو تین مرتبہ حضرت کے در دولت کی عقبہ بوسی کا شرف حاصل ہوا جب آخری مرتبہ زیارت ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ چیرہ ضعف بدن غالب آگیا ہے (اب اُمید حیات کم رہ گئی ہے تم بچوں کے احوال سے با خبر رہنا۔ پھر آپ کو اپنے سامنے طلب فرمایا اس وقت آپ دو دھوپیتے پیچے تھے اس فقیر کو حکم دیا کہ ان پر توجہ و حضرت کے حکم سے ان کی ملاوگی میں رہیں نے آپ کو توجہ دی یہاں تک کہ اس کا اثر بھی ظاہر ہوا اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ صاحبزادوں کی والدات کو بھی غائبانہ توجہ دو چنانچہ ان کو بھی غائبانہ توجہ دی گئی اُمید ہے کہ حضرت کی موجودگی کی برکت سے اس توجہ کو بھی اچھے نتائج ظاہر ہوئے ہوں۔

(یہ مکتوب ابھی بہت باقی ہے آگے چل کر صاحبزادوں کو شریعت و طریقت کے

متعلق بہت باتیں تعلیم فرمائی ہیں اور ضمناً علم کلام کے بڑے ہم مسائل آگئے ہیں)

مکتوب ۸۷ دفتر سوم حصہ نہم میں فرماتے ہیں :-

ارادت من بہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 و سلم بواسطہ کثیرہ ست و در طریقہ نقشبندیہ
 بیست و یک واسطہ در میان است و در
 طریقہرقاویہ بیست و پنج و در طریقہ چشتیہ
 بیست و ہفت (پھر بہ فاصلہ چند سطور)
 سلسلہ من سلسلہ رحمانی است کہ من ارحم
 الراحمین و طریقہ من طریقہ سبحانی ست کہ
 از راہ تنزیہ رفتہ ام و از اسم و صفت
 بتزویات اقدس تعالیٰ نحو استہ۔

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے میری ارادت یہت سے واسطوں سے
 ہے طریقہ نقشبندیہ میں اکیس واسطے در میان
 میں ہیں طریقہ رقاویہ میں پچیس واسطے اور
 طریقہ چشتیہ میں ستائیس واسطے میرا سلسلہ
 رحمانی ہے کیونکہ میں رحمن کا بندہ ہوں،
 میرا رب رحمن ہے، اور میرا ربی ارحم
 الراحمین، میرا طریقہ سبحانی ہے کیونکہ میں
 تنزیہ کی راہ سے پہنچا ہوں اسم و صفت سے
 مقصود سوائے ذات حق کے کچھ نہیں ہے۔

مکتوب ۸۸ دفتر اول حصہ اول میں فرماتے ہیں :-

ما آئمہ حق سبحانہ و تعالیٰ بہ محض کرم خولیش
 بخدمت ارشاد پناہی حقائق و معارف
 آگاہی مویذ الدین الرضی شیعنا و مولنا
 و قبلتنا محمد الباقی قد سنا اللہ تعالیٰ البرہ
 رسانید و ایشان بہ فقیر طریقہ علیہ
 نقشبندیہ تعلیم فرمودند و توجہ بلیغ بحال
 این مسکین مرعی داشتند

میاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے محض اپنے کرم سے
 اس فقیر کو ارشاد پناہ، حقائق و معارف آگاہ
 مویذ الدین الرضی شیعنا و مولنا و قبلتنا محمد الباقی
 قدس اللہ سرہ کی خدمت اقدس میں پہنچایا
 اور انہوں نے اس فقیر کو طریقہ نقشبندیہ
 کی تعلیم دی اور اس مسکین کے حال پر
 توجہ بلیغ فرمائی :-

مکتوب ۸۹ دفتر اول حصہ پنجم میں اپنے مرید مولانا محمد ہاشم کو لکھتے ہیں :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید
 المرسلین وآلہ واصحابہ الطیبین

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 اللہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید
 المرسلین وآلہ واصحابہ الطیبین

والہ واصحابہ الطیبین الطاہرین۔
 بدانکہ طریقہ کے قرب است و باہق و اوثق و
 اوثق و اسلم و احکم و اصدق و اول و اعلى و ابل
 و ارفع و اکمل طریقہ علیہ نقشبندیہ است
 قدس اللہ تعالیٰ ارواح ہالیہا و اسرار ہالیہا
 ایں ہمہ بزرگی ایں طریق و علو شان ایں
 بزرگواران بواسطہ التزام متابعت سنت
 سنینہ است علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 و التحیۃ و اجتناب از بدعت نامرضیہ پھر
 بفواصل چند بطور اے برادر ما شد کہ اللہ
 تعالیٰ الی سوا الصراط ایں درویش را چوں
 ہوں ایں راہ پیدا شد عنایت خداوندی جل و
 علا ہادی کار او گشت بخدمت ولایت پناہ
 حقیقت آگاہ ہادی طریق اندراج النہایہ
 فی البدایہ والی البیسل الموصول الی درجات
 الولایہ مویہ الدین الرضی شیخنا و مولانا و
 امامنا الشیخ محمد الباقی قدس اللہ تعالیٰ
 سرہ کہ یکے از خلفائے کبار خانوادہ حضرت
 اکابر نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم بودہ
 اند سانیدہ ایشان ایں درویش را ذکر اسم
 ذات جل سلطان تعلیم فرمودند بطریق مہرود
 توجہ نمودند تا انتہای تمام دریں پیدا شد و
 از کمال شوق گریہ دست داد و بعد از یک

الطاہرین خوب جان لکھ جو طریقہ سب طریقوں
 میں اقرب اور سب سے زیادہ کتاب و سنت کے
 موافق سب سے زیادہ قابل اعتماد سب سے
 زیادہ محفوظ سب سے زیادہ مضبوط سب
 سے زیادہ سچا سب سے زیادہ راہ بتانے والا سب
 سے بزرگ سب سے بزرگ سب سے بلند اور سب سے
 کامل ہے وہ طریقہ نقشبندیہ ہے اللہ تعالیٰ اس طریقہ پر
 چلنے والوں کی ارواح کو مقدس اور اس سے محبت رکھنے
 والوں کے اسرار کو پاکیزہ بنائے اس طریقہ کی یہ تمام
 بزرگی اور اس کے بزرگوں کی یہ سب علو شان و محض
 و دوہوں سے ہے ایک اتنا سنت نبویہ کے التزام
 علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور دوسرے بدعت نامرضیہ
 سے اجتناب و چند سطروں کے بعد انے برادر خدائے
 کو ملا مستقیم پر چلنا نصیب کرے جب اس فقیر کو
 اس راہ کا شوق پیدا ہوا تو عنایت خداوندی نے اکی
 راہنمائی فرمائی اور اس کو ولایت پناہ حقیقت آگاہ ہادی
 طریق اندراج النہایت فی البدایہ رہبر درجات ولایت
 مویہ الدین الرضی شیخنا و مولانا و امامنا الشیخ محمد
 الباقی قدس سرہ کی خدمت بابرکت میں پہنچایا
 جو اکابر نقشبندیہ کے خاندان کے خلفائے کبار میں
 سے تھے حضرت والانے اس درویش کو ذرا کم ذات کی
 تعلیم دی اور اس طریقہ کے بزرگوں کے موافق توجہ
 دی یہاں تک کہ اس ذکر میں مجھ کو پوری لذت ملنے لگی۔

اور کمال شوق میں گرتے دزاری کی کیفیت پیدا ہوئی
پھر ایک روز کے بعد وہ بیخودی کی کیفیت پیدا ہوئی
جو ان بزرگوں کے نزدیک نہیں ہے اور جس کا نام ان کی
اصطلاح میں غلیبت ہے اس بیخودی کے عالم میں
مجھ کو ایک اور نئے مخطط نظر آ رہا تھا، اور اس میں دنیا
کی شکلیں اور صورتیں سایہ کی طرح معلوم ہو رہی
تھیں رفتہ رفتہ مجھ پر اس بیخودی کا غلبہ ہوا، اور زیر
تک یہ کیفیت پہنچنے لگی کبھی ایک پہر اور تک یہ کیفیت
رہتی اور کبھی دو پہر تک اور بعض اوقات تمام
رات یہی حالت رہتی جب میں نے حضرت والا سے
اپنا حال عرض کیا تو حضرت نے فرمایا کہ تم کو ایک
قسم کی فنا حاصل ہوئی ہے اور ذکر سے منع فرمایا، اور
اس آگاہی کی نگاہداشت کا حکم دیا۔ دو روز کے
بعد فنا کے اصطلاحی حاصل ہوئی جب میں

روز کیفیت بیخودی کہ نزد میں اکابر معتبر ست
دسمی ست بہ غلیبت رونمود دوران بیخودی
یک دریا ئی محیط میدیدم و اشکال عالم را
در رنگ سایہ دوران دریا ئی یا فتم و این بیخودی
رفته رفتہ استیلا ئی پیدا کرد و بامتداد کشید
گاہے تا یک پہر روزے مے کشید و گاہے
تا دو پہر دور بعضے اوقات استیلاب
شب مے نمود و چوں اس قضیہ را بحدت
ایشان رسانیدم فرمودند نخوے از فنا
ساحل شدہ ست و از ذکر گفتن منع فرمودند
و بہ نگاہداشت آن آگاہی امر فرمودند بعد
از دو روز مرافنا اسے مصطلح حاصل شد
بعرض رسانیدم فرمودند کہ بکار نہ مشغول
باش۔

نے حضرت والا سے عرض کیا تو حضرت نے فرمایا کہ اپنے کام میں لگے رہو
یہ خط سوا صفحہ کا ہے آگے چل کر معارف سلوک بیان فرمائے ہیں۔ اس کے بعد لکھتے ہیں
اے برادر چوں حضرت خواجہ مراکمال
دائستہ اجازت تعلیم طریقہ فرمودند
جمعے از طالبان را حوالہ من نمودند مرا دران
وقت در کمال و تکمیل خود ترو دوسے بود
فرمودند جہائے ترو و عیست مشائخ عظام ہیں
مقامات را مقام کمال و تکمیل فرمودہ اند اگر
ترو دوسے دریں مقام پیدا شود ترو دوسے در

سمجھ کر تعلیم طریقہ کی اجازت دی اور طالبان
راہ کی ایک جماعت میرے سپرد فرمائی تو اس
وقت مجھ کو اپنے کمال تکمیل میں ترو و عتلا
حضرت دالانے فرمایا کہ ترو و کی بات نہیں ہے کیونکہ
مشائخ عظام نے ان مقامات کو کمال و تکمیل کا
مقام فرمایا ہے اگر اس مقام کے مقام کمال تکمیل

کمایت ان مشائخ لازم آید حسب الامر شروع در تعلیم طریقت نمود و توحیدیات و کار طالبان مرعی ساختم و در مترشدان اثر ہائے عظام محسوس شد حتی کہ کارسین بہ ساعات قرار یافت (پھر نفاصلہ چنے سطوح ہاں کہ مباحث طریقہ حضرت خواجگان قدس اللہ تعالیٰ سرار ہم عقائد اہل سنت و جماعت سنت و اتباع سنت مطہریہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتجنہ واجتناب است از بدعت و بلوای نفسانیہ و عمل بہ عزیمت امور مہم اکسن و استرازا ز عمل بہ رخصت و استہلال و اضحلال است اولاد رجہت جذبہ و ایں استہلاک را بہ عدم تعبیر کردہ اند و بنائے کہ دریں جہت پیدا شود بعد از تحقق ایں استہلاک معبر استہلاک معبر بود ہم است انہ

ہوئے میں تردد کیا جائے۔ تو ان مشائخ کے کمال میں تردد لازم آتا ہے حضرت کے حکم کے مطابق طریقہ کی تعلیم شروع کی اور طالبان راہ کو توجہ دینے لگا۔ پھر ان طالبان راہ میں بڑے اثرات محسوس ہوئے۔ حتیٰ کہ سالوں کا کام ساعتوں میں پورا ہوا۔ (چند سطر کے بعد حضرت خواجگان نقشبندیہ قدس اللہ سرار ہم کے طریقہ کا اصل یہ ہے کہ عقائد اہل سنت و جماعت کا معتقد ہو اور حضرت مرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کا قیام اور بدعت اولیاء نفسانی سے محبت استہلاک مکان خیریت پر کار بند اور رخصت سے محترز نیستی اور فنا کی کیفیت پیدا کرے۔ اولاد جذبات کی فنا (پھر فنا کے کمال) اس اور فنا کو حضرت نقشبندیہ عدم کہتے ہیں۔ اور اس فنا کے بعد جو بقا حاسس ہوتی ہے۔ اس کو حضرت وجود عدم کہتے ہیں۔

حضرت امام ربانی جب تیسری بار حضرت خواجہ سے رخصت ہونے لگے تو حضرت خواجہ نے فرمایا کہ جب میں نے ہندوستان آئیگا ارادہ کیا۔ تو استخارہ کیا۔ استخارہ کے بعد معلوم ہوا کہ ایک خوبصورت طوطی جو بہت میٹھی باتیں کرتا ہے میرے ہاتھ پر آکر بیٹھ گیا۔ اور میں اپنا لعاب دہن اس کے منہ میں ڈال رہا ہوں۔ اور وہ اپنے منقار سے شکر میرے منہ میں دے رہا ہے میں نے اپنے پیر رشید حضرت ملہ۔ حضرت خواجہ الکنکی اپنے والد حضرت مولانا درویش محمد کے خلیفہ میں اور امام الاعظم حضرت خواجہ عبید اللہ ادرار کے خلیفہ کے خلیفہ میں حضرت خواجہ الکنکی حضرت شاہ نقشبند کے قدم بقدم چلنے میں ضرب اٹھائے تھے۔ اور اس زمانہ میں جو بعض بدعت طریقہ میں رائج تھیں۔ مثل ذکر باجر اور جماعت تہجد کے ان بدعت سے کمال پرہیز رکھتے تھے۔ ولادت آپ کی ۱۰۰۰۰ میں اور وفات ۱۰۰۰۰ میں ہوئی۔

خواجہ اکنکی سے یہ واقعہ بیان کیا۔ تو حضرت پیر مرشد نے فرمایا کہ طوطی ہندوستان کا جانور ہے۔ ہندوستان میں تمہاری تربیت سے کوئی ایسا شخص ظاہر ہوگا جس سے ایک عالم منور ہو جائے گا۔ اور تم کو بھی اس سے حصہ ملے گا۔ حضرت خواجہ نے اس تعبیر کا مصداق امام ربانی کو فرمایا۔ نیز حضرت خواجہ نے فرمایا کہ جب میں ہندوستان آتے ہوئے شہر سرہند پہنچا۔ تو واقعہ میں یہ معلوم ہوا کہ میں ایک قطب کے پردوس میں اتر اہوں اور اس قطب کا حلیہ بھی مجھے بتایا گیا۔ صبح کو جس قدر درریش اور گوشہ نشین لوگ سرہند میں تھے۔ سب سے ملا۔ لیکن نہ وہ حلیہ کسی کا تھا۔ نہ قطبیت کی کوئی صفت کسی میں پائی خیال ہوا۔ کہ شاید اس شہر کے لوگوں میں اُنہ کوئی ایسا شخص ظاہر ہو۔ جب تم کو دیکھا تو تمہارا حلیہ بھی وہی پایا۔ اور تم میں منصب کی قابلیت بھی محسوس ہوئی۔ نیز حضرت خواجہ نے فرمایا۔ کہ میں نے واقعہ میں دیکھا کہ ایک بڑی مشعل آفتاب کی مثل میں نے سرہند میں روشن کی ہے۔ اور چسوس ہوا کہ اس کی روشنی لحظہ بظہ ترقی کر رہی ہے۔ اور لوگ اس سے چسور روشن کر رہے ہیں۔ یہ اشارہ بھی تمہارے ہی معاملہ کی طرف ہے۔

مرید تو اپنے پیر کی تعریف کیا ہی کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ بطور ضرب الثبوت کے یہ مقولہ دینا میں رائج ہے کہ:-

پیران نے پند مریدان سے پرانند

مگر ایسا کم ہوا ہے کہ پیر اپنے مرید کی تعریف کرے۔ اور تعریف بھی ایسی جیسی کہ حضرت امام ربانی کی ان کے پیر نے کی۔ جو اُنہ صفحات میں انشاء اللہ تعالیٰ منقول ہوگی۔ بلاشبہ بیہیز حضرت امام کے خصائص میں سے ہے۔

حضرت کے بعض ظاہری کمالات | حضرت امام ربانی کو حق تعالیٰ نے ظاہری و باطنی صورتی و معنوی ہر قسم کے کمالات کا مجموعہ بنایا تھا۔ چند باتیں بطور مثال کے زیب رقم کی جاتی ہیں۔

(۱) احسن الخالقین نے آپ کی ظاہری شکل و صورت بھی ایسی محبوب بنائی تھی کہ جو دیکھ

لیتا ہے اختیار اس کا دل کہتا کہ تبارک اللہ احسن الخالقین۔

راقم الحروف نے مقام ہرائچ میں سلسلہ مجددیہ کے ایک بزرگ کے یہاں حضرت امام کی مستعمل جوتیوں کی زیارت کی تھی۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ قد مبارک متوسط تھا چہرہ انور کا رنگ گندم گوں مائل بسفیدی بیان کیا گیا ہے پیشانی کشادہ تھی۔ داڑھی گھنی تھی بالکمیں بڑی بڑی تھیں۔ صورت اقدس پر انوار ولایت نمایاں تھے۔ ملاحظہ کے ساتھ ساتھ رعب و دبدبہ بہت تھا۔

(۲) طلب معاش کی فکر کبھی آپ کے قریب نہیں آئی۔ باوجودیکہ بادشاہ ہندوستان جو اسی وقت دنیا میں عظیم الشان بادشاہ تھا۔ آخر میں آپ کا غلام بن چکا تھا۔ مگر کوئی مستقل ذریعہ آمدنی کا اختیار آپ کے یہاں نہیں رہا۔ اپنے مخصوص خدام میں کسی کو فکر معاش میں پریشان دیکھتے تو اس کو نصیحت فرماتے چنانچہ مکتوب ۶۵ دفتر دوم حصہ ہفتم میں مولانا محمد ہاشم کو لکھا کہ:-

امور دنیا امور لاطائلست دنیا دانیہا
کرامی آن نمے کند کہ تذکر احوال آخرت را
گذشتہ کسے بہ عشویات اشتغال
ناید ہر چند نیت شما بخیر خواهد بود اما
حسنات الابرار سیئات المقر بین
شنید باشند بہر حال متوجہ احوال باطن باشند
طفیلی را ضروری دانند و الضرورة تقدر بقدرہا
اللہ سبحانہ الحمد والمنة کہ فقرای ایں جہاٹی ہر
پند رزق معلوم نہ دارند اما بے سعی و سبے
کوشش بفرغت و وسعت میگزیرند
نیا و از قدر کفاف میرسد روز نو و روزی نو نقد
وقت ماست

امور دنیا، امور بے فائدہ ہیں دنیا دانیہا اس لائق نہیں ہے کہ انسان احوال آخرت کی یاد ترک کر کے ان فغول باتوں میں مشغول ہو اگرچہ تمہاری نیت بخیر ہوگی۔ لیکن تم نے حسنات الابرار سیئات المقر بین کا قول نہ سنا ہوگا بہر حال احوال باطن میں توجہ میں طفیلی (امور دنیا) کو بس ایک امر ضروری سمجھیں۔ اور قاعدہ ہے کہ ضرورت بقدر ضرورت ہوتی ہے اس سے زیادہ نہیں) اللہ تعالیٰ کا شکر احسان ہے کہ یہاں کے فقراء باوجودیکہ رزق معین نہیں رکھتے ہیں۔ لیکن پھر بھی بغیر سعی و کوشش کے فراغت و وسعت سے زندگی گزارتے ہیں کہانی سے زیادہ ان کو روزی پہونچتی ہے نیا روز نئی روزی

کی دولت ہم کو ہر وقت ساسل ہے۔

(۲) آپ کے علم و عمل و فنون کی تعریف آپ کے مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ نے جن بلند کلمات میں فرمائی ہے وہ انشاء اللہ آئندہ منقول ہوں گے۔ باوجود اس علم کمال کے آپ متعلد تھے۔ جنفی تھے۔ تقلید کو اپنے لیے ضروری سمجھتے تھے۔ اور امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے علم و اجتہاد کی رفعت اور ان کے ورع اور عبادت کی عظمت سب بجا اپنے مکتوبات میں زیب رقم فرماتے ہیں۔ مکتوب ۲۷۷ و فتراول ۶۷۷ ص ۱۰۷ نمبر ۱۰ میں فرماتے ہیں۔

قیاس شرعی و اجتہاد اصول شرعیہ میں سے ایک اصل ہے جس کی تقلید کلام کو حکم دیا گیا ہے۔ بظراف کشف و الہام کہ ان کی تقلید کلام کو حکم نہیں دیا گیا۔ ایک کلام دوسرے پر حجت نہیں لیکن مجتہد کا اجتہاد مقلد کے لیے حجت ہے لہذا علمائے مجتہدین کی تقلید کرنا چاہیے نہ کہ کشف و الہام کی ؟

مکتوب ۲۶۷ و فتراول حصہ چہارم ص ۱۶ میں ہے۔

عمل صوفیہ و رحمت و حرمت سند نیست ہمیں بس نیست کہ بالیشان را معذور داریم و علامت کنیم و امراشان را بحق سبحان و تعالیٰ مفوظ داریم، اینہما قول امام ابی حنیفہ و امام ابو یوسف امام محمد معتبر است نہ عمل ابی بکر شبلی و ابی حسن نوری۔

کمی شے کی حلت و حرمت میں صوفیہ کامل نہ نہیں ہے۔ کیا یہی کافی نہیں ہے کہ ہم ان کو معذور سمجھیں اور ملامت نہ کریں۔ اور ان کا معاملہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے سپرد کریں۔ ان باتوں میں رحلت و حرمت میں امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول معتبر ہے۔ نہ کہ ابو بکر شبلی اور ابو حسن نوری۔

مکتوب ۲۵۵ و فتراول حصہ ۵ ص ۱۱ میں ہے۔

مثلاً روح اللہ مثل امام اعظم کو فی سبب رحمتہ اللہ علیہ کہ بہرکت و درع و تقویٰ و بدولت متابعت سنت و درجہ علیا و اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران و رفہم ان عاجز و قاصر اند (پھر بفاصلہ چند سطور) و فرست امام شافعی بہ کرشمہ از وقت فقہ است او علیہ الرضوان دریافت کہ گفت "الفقہاء کلہم عیال ابی حنیفہ" (پھر بفاصلہ چند سطور) بے شائبہ تکلف و تعصب گفتہ مے شود کہ نورانیت ایں مذہب حنفی بنظر کشفی در رنگ دریائے عظیم مے ناید و مائر مذاہب در رنگ میاض و جداول بنظر مے آیند (پھر بفاصلہ چند سطور) عجب معاملہ ست امام ابو حنیفہ و تقلید سنت از ہمہ پیش قدم ست و اسنادیث مرسل را در رنگ اسنادیث مسند شایان متابعت مے داند و برائے خود مقدم مے وارد و ہمچنین قول صحابی را بواسطہ شرف صحبت خیر البشر علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التسلیات برائے خود مقدم میدارد و دیگران نہنیں اند (پھر بفاصلہ چند سطور) بانی فقہ ابو حنیفہ ست و مہمہ از فقہ اورا مسلم داشتہ اند و در ربع باقی ہمہ شرکت وارد مے

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مثال حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جیسی ہے کہ ان کو درع و تقویٰ، بہرکت اور اتباع سنت کی دولت سے اجتہاد و استنباط میں وہ درجہ علیا حاصل ہوا کہ دوسرے اس کے سمجھنے سے عاجز و قاصر ہیں (چند سطروں کے بعد) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی فراست نے ان کی وقت فقہامت کو سمجھا اس لیے فرمایا کہ تمام فقہا ابو حنیفہ کے عیال ہیں۔ (چند سطروں کے بعد) بغیر کسی تکلف و تعصب کے عرض کیا جاتا ہے کہ اس مذہب حنفی کی نورانیت نظر کشفی میں دریائے عظیم کے مانند نظر آتی ہے۔ اور دوسرے مذاہب موضوع اور محالوں کے مانند نظر آتے ہیں (چند سطروں کے بعد) عجب معاملہ ہے کہ امام ابو حنیفہ تقلید سنت میں سب سے آگے ہیں اسنادیث مرسل کو اسنادیث مسند کی طرح لائق اتباع سمجھتے ہیں۔ اور ان کو اپنے اجتہاد پر مقدم کرتے ہیں۔ اسی طرح قول صحابی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف صحبت کی وجہ سے اپنے اجتہاد پر مقدم رکھتے ہیں۔ دوسرے مجتہدین کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔ (چند سطروں کے بعد) فقہ کے بانی ابو حنیفہ ہیں۔ فقہ کے تین حصے انہی کے لیے تسلیم کیے گئے ہیں باقی

صاحب نہانہ اوست و دیگران ہمہ عیال و
اند باوجود التزام اس مذہب مرا با امام شافعی
گویا محبت ذاتی ست و بزرگ میدانم لہذا
در بعضی اعمال نافلہ تقلید مذہب او سے
نمایم اما چہ کنم کہ دیگران را با وجود و فور
علم و کمال تقویٰ در جنب امام ابی حنیفہ
در رنگ طفلان سے یا ہم "والا مد
الی اللہ سبحانہ

پوختائی میں سب شریک ہیں وہ صاحب خانہ
ہیں دوسرے ان کے عیال ہیں۔ باوجود مذہب
حنفی کے التزام کے امام شافعی سے گویا مجھ
کو محبت ذاتی ہے میں اُن کو بزرگ جانتا
ہوں اس لیے بعض اعمال نافلہ میں ان کے
مذہب کی تقلید کرتا ہوں۔ لیکن کیا کروں
کہ دوسروں کو باوجود فراوانی علم اور کمال تقویٰ
کے امام ابو حنیفہ کے مقابلہ میں بچوں کے
مانند پاتا ہوں۔

۱۴) پابندی شریعت کا بے نہایت اہتمام پیروی سنت کا بے اندازہ حسر
بدعات سے بچد نفرت اور بے انتہا احتراز آپ کے خصائص حمیدہ میں سے تھا ہمیشہ
عزیمت پر عمل کرنا، رخصت کے قریب نہ جانا۔ آپ کا نمایاں شعار حقہ اور موافق آہ
کریمہ رجعلہا کلمۃ باقیۃ فی عقبہ۔ یہ چیزیں آپ نے خلفاء و متوسلین کے لیے
میراث چھوڑی

عادات میں اور فراڈ و ہاتوں میں استتباع سنت کا اس قدر اہتمام فرماتے کہ
کھانے پینے اٹھنے بیٹھنے چلنے پھرنے غرض کسی چیز میں کوئی فعل ان کا خلاف سنت
کسی منکر اور معاند نے بھی نقل نہیں کیا۔

ایک مرتبہ کسی خادم سے فرمایا کہ فلاں مقام پر لونگیں رکھی ہیں۔ کچھ دانے سے
آؤ۔ وہ چھ دانے لے آیا۔ اتنی ذرا سی بات میں ترک سنت آپ کو ناگوار ہوا۔ اور ناخوشی کے
لہجہ میں فرمایا کہ ہمارے صوفی کو اب تک یہ بھی معلوم نہیں کہ حدود طاق کی رہایت سنت
ہے۔ اللہ الوتر دینے لوتر فرمایا کہ میں تو وضو میں منہ دھوتے وقت یہ خیال رکھتا ہوں کہ پہلے
دائیں رخسار سے پر پانی پڑے کیونکہ تیا من بھی سنت ہے۔

کتوب مسام و فتر اول حصہ پنجم مسام مولانا محمد ہاشم کو اس سوال کے جواب

میں کہ کرتے کھپاک گریبان سامنے سینہ پر ہونا مسنون ہے۔ یا شانوں پر لکھتے ہیں۔

بداند کہ ماہم دریں باب تردد داریم اہل
عرب پیرا میں پیش چاک سے پوشند و
آزار سنت نے داندواز بعضے کتب حنفیہ
مفہوم سے شود کہ پیرا میں پیش چاک
مرداں را نباید پوشیدہ کہ لباس زمان
ست :-

آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ ہم کو بھی اس باب
میں تردد ہے اہل عرب سامنے کے چاک
گریبان کا کرتا پہنتے ہیں۔ اور اس کو سنت سمجھتے
ہیں۔ اور بعض کتب حنفیہ سے معلوم ہوتا ہے
کہ سامنے کے چاک گریبان کا کو تا مردوں کو
نہ پہننا چاہیے کیوں کہ یہ عورتوں کا لباس ہے

اس کے بعد کتب فقہیہ کی عبارتیں نقل کی ہیں۔ اور اپنی تحقیق یہ بیان فرمائی ہے
کہ چاک گریبان کے لیے کوئی خاص ہیأت مسنون نہیں ہے اور احادیث صحیحہ میں عورتوں
کے مشابہ لباس پہننے سے منع فرمایا گیا ہے۔ لہذا جن مقامات میں عورتوں کے کرتے
میں چاک گریبان سامنے رہتا ہو۔ وہاں مردوں کو شانوں پر چاک رکھنا چاہیے جیسا
کہ علمائے ماورالنہر اور علمائے ہند کی وضع ہے۔ چنانچہ حضرت کے کرتے کا چاک
بھی دونوں شانوں پر رہتا تھا :-

عمامہ بھی بطریق مسنون باندھتے تھے۔ اور جمعہ کے دن نیز عبیدیں میں عمدہ لباس
استعمال فرماتے تھے :-

مکتوب ۱۵۵ دفتر دوم حصہ ہفتم ص ۵ میں اتباع سنت کے ساتھ درجے بیان فرمائے
ہیں۔ حضرت سے پہلے شاید اس قدر غور و خوض اس مسئلے میں کسی نے نہ کیا ہو۔ اس
مکتوب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اتباع سنت کی کیسی عظیم الشان اہمیت آپ
کی نظر میں تھی۔ اور نظر آپ کی کسی قدر عمیق تھی :-

مکتوب مذکور میں اتباع کے تیسرے درجہ کو بیان کر کے لکھتے ہیں۔ کہ یہ درجہ بغیر
اس کے نہیں حاصل ہو سکتا کہ بدعت کے نام سے بھی پرہیز کریں۔ حتیٰ کہ جن چیزوں
کو بدعت سمجھا جاتا ہے۔ ان سے بھی دور رہیں۔ پھر ساتوں درجے بیان کر کے

خاتمہ مکتوب میں لکھتے ہیں :-

باجملہ ہر دہائی کے آمدہ ست از براخی انبیاء
آمدہ ست علیہم الصلوٰۃ والتحیات بركات
امتان ست کہ بہ طفیل انبیاء علیہم
الصلوٰۃ والتسلیمات ازاں دولت بہرہ
یابند و از انشائش تناول نمایندہ
در قافلہ کہ اوست و انم نہ رسم
ایں بس کہ رسد دور با نگ جہ رسم

حاصل کلام یہ کہ جو دولت بھی آئی ہے انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے آئی ہے یا منتوں
کی سعادت ہے۔ کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
کے طفیل میں اس دولت سے بہرہ ور ہوں۔
میں جانتا ہوں کہ جس قافلہ میں وہ ہیں۔ میں اس
ٹمک نہیں پہنچ سکتا میرے لیے یہی کافی ہے
کہ دور سے ان کے جرس کی آواز مجھ تک
پہنچتی رہے :-

متع کمال وہ ہے جو اتباع سنت کے ان سائل
درجوں سے آراستہ ہو اور جو شخص ان میں سے
بعض میں متابعت رکھتا ہو۔ اور بعض میں متابعت
نہ رکھتا ہو۔ وہ فرق مراتب کے ساتھ فی الجملہ تابع
ہے علمائے خواہر پہلے ہی درجہ کی متابعت میں
خوش ہیں۔ کاش وہ اسی کو پوری طرح انجام دیتے
انہوں نے تو تا بعد از پیروی کو صورت
شریعت کی پیروی تک محدود کر دیا ہے۔ اس
سے آگے ان کے خیال میں کچھ نہیں ہے سو فیہ
کے طریقہ کو جو مقام درجات متابعت کے
حاصل ہونے کا ذریعہ ہی دیکھ سکتے ہیں۔ ان
میں سے اکثر اشیاء پر مقتدر سوائے ہدایہ و زہدی کے
کوئی جملہ نہیں :-

تابع کامل کے ست کہ باس ہفت درجہ
متابعت متمکنی شود و آنکہ بعضے از درجہ
متابعت وار و بعضے ندر تابع فی الجملہ
ست علی تفاوت الدرجات علما فی ظہور
بدرجہ اولیٰ خرسندند کاش اُن درجہ
را ہم سرا انجام بدہند متابعت را مقصود
بر صورت شریعت۔ اشتهار دورا، اہل ہار
دیگر نہ ایہ کاش و اذیہ مونیہ را کہ در سید
حصود و درجات متابعت سید بیکار تصور
نمودہ اند و اکثر شان پیرو مقتدا کا خود را
غیر از ہدایہ و وزودی نہ دانستہ اند
چو اُن کرے کہ در سنگ نہاں ست
زمین و آسمان او ہمان ست :-

اس کی خبر کے لئے جو کہ بہتر میں پوشیدہ ہو کہ بس یہی اس کا زمین و آسمان ہے :-

(۵) آپ کی کثرت عبادت بھی ایک غیر معمولی شان رکھتی تھی جس کی تعریف آپ کے مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ فرمایا کرتے تھے جیسا کہ عنقریب انشاء اللہ معلوم ہو گا۔ نماز پنجگانہ کے علاوہ تہجد اشراق چاشت فیض الزوال نوافل بعد مغرب جن کو عام طور پر لوگ ادا نہیں کہتے ہیں۔ ان سب نمازوں کا پابندی فراتے تھے۔ شروع شروع میں ان نفل نمازوں میں سورہ یسین پڑھتے تھے۔ بعد ازاں ان کی پینچتی تھی مگر آخر میں ختم قرآن کا معمول ہو لیا تھا۔

سنت عصر اور سنت قبل عشاء بہت کم ترک فراتے تھے جو دعائیں خاص اوقات کے لیے احادیث میں وارد ہوئی ہیں۔ مثلاً صبح شام کے وقت سونے اور بیدار ہونے کے وقت وغیرہ وغیرہ ان دعاؤں کا ایسا التزام تھا جیسے کسی سے لمبی فعل بے قصد و بے ارادہ صادر ہو جائے۔

تہجد کے لیے نصف شب سے اٹھنے کا معمول تھا۔ اور ہر دو رکعت کے بعد توبہ و استغفار اور درود شریف اور دعائیں کے بعد مراقبہ فراتے تھے۔ یہ سلسلہ فجر تک قائم رہتا تھا۔ فجر کی نماز جماعت سے پڑھنے کے بعد اشراق تک اپنے اصحاب کے ساتھ مراقبہ میں بیٹھتے تھے۔

قرآن مجید کی تلاوت خارج نماز میں خود بھی کرتے تھے۔ اور حلقہ کے وقت کسی حافظ سے بھی سننے کا معمول تھا۔ اویوں جب قاری اچھا پڑھنے والا آجاتا تو اس سے بھی پڑھواتے تھے۔ قرآن مجید کے ساتھ آپ کے شغف کا حال پڑھ کر مولانا جامی رح کا یہ شعر یاد آتا ہے۔

مصلحت نیست مرا یری ازاں آب حیات

مناعف اللہ بہ کل زمان عطشی

نماز چاشت کے بعد جو فقراء حاضر خالقہ ہوتے ان کو کھانا تقسیم ہوتا۔ اور خود بھی اسی وقت قلیل مقدار میں کچھ کھا کر قیلولہ فرماتے۔

لے اس آب حیات سے میرا سیر ہونا مناسب نہیں اللہ تعالیٰ ہر آن میری اس پیاس میں اضافہ کرے۔

ہر روز تقریباً ایک سو علماء و حفاظ کو آپ کے باورچی خانہ سے کھانا ملتا تھا۔ رمضان مبارک کے روزے کا بڑا اہتمام فرماتے تھے۔ اور پورے مہینہ میں تراویح پڑھتے تھے اور کم از کم ایک ختم قرآن تراویح میں ضرور ہوتا تھا۔ بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے کبھی رمضان کا مہینہ حالت سفر میں آجاتا تو بھی معمولات میں ذرا کمی نہ ہوتی۔ اور اسے زکوٰۃ میں سال گزرنے کا انتظار نہ فرماتے۔ جس وقت آپ کے ہاتھ میں کچھ روپیہ آجاتا۔ اس کا چالیسواں حصہ نکال کر رکھ لیتے اور مستحقین زکوٰۃ کو وقتاً فوقتاً دیتے رہتے۔ حج کا ارادہ ہر وقت آپ کے دل میں رہتا تھا۔ مگر کبھی تو روپیہ نہ ہوتا تھا۔ اور کبھی دوسرے مواقع و مہمات پیش آجاتے تھے۔

حقوق عباد کے ادا کرنے میں بھی ذرہ برابر کوتاہی نہ فرماتے۔ بیماروں کی عیادت کو تشریف لے جاتے جنازوں میں شرکت فرماتے۔

ابن وعیال کی خبر گیری، صاحبزادوں اور مریدوں کی تعلیم و تربیت، علوم شرعیہ کا زبانی اور کتابی درس، پھر اپنے نفس مبارک کے حقوق ان سب کاموں کو روزانہ باحسن و جود انجام دیتے۔

فہ۔ اولیاء اللہ کے اوقات میں اللہ تعالیٰ ایسی برکت عطا فرماتا ہے کہ ان کے روزانہ کے مشاغل سن کر عقل حیران ہو جاتی ہے۔ اور سمجھ میں نہیں آتا کہ دن رات کے چوبیس گھنٹے ان تمام کاموں کے لیے کس طرح کفایت کر سکتے ہیں۔ خصوصاً وہ لوگ جن کے متعلق قرآن مجید میں فرمایا گیا: *يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا* ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ، ان بیانات کو مبالغہ پر محمول کرتے ہیں۔ نعوذ باللہ من شرور انفسنا۔

بلاشبہ اوقات کی برکت عظیم الشان خرق عادت اور عظیم الشان کرامت ہے۔ جن لوگوں نے ایسا کوئی مقدس نمونہ دیکھا ہے۔ ان کو تو کوئی تردد نہیں ہو سکتا۔ اور جنہوں نے نہیں دیکھا۔ ان کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق کو اپنے اوپر تیس نہ کریں۔

بارے از نیت ترا جدا نہ آنے مقتصد باش و بیارایا نے
 (۹۱) امر معروف و نہی عن منکر میں آپ ایک مامور من اللہ کی سی شان رکھتے تھے
 کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا ڈر کسی ایذا کا خوف کوئی بڑے سے بڑا خطرہ آپ کو اس
 فریضہ کے ادا کرنے سے روک نہیں سکا۔

حضرت امام کے زمانے میں ہندوستان میں مسلمانوں کی سلطنت تھی۔ اور سلطنت
 اپنے پورے جاہد جلال پر تھی۔ آپ کی عمر کا ابتدائی حصہ جلال الدین اکبر کے عہد سلطنت میں گزرا
 اس کے بعد نور الدین جہانگیر کا زمانہ آپ نے پایا۔ پہلی سلطنت گولانڈہیت کے رنگ میں ڈوبی
 ہوئی تھی۔ مگر ہندو مذہب کے ساتھ صلح و آشتی رکھتی تھی جو کچھ عناد یا مخالفت تھی۔ وہ دین
 اسلام کے ساتھ تھی۔ آج بھی مسلمانوں میں جو لوگ لا مذہب ہیں وہ اور مذاہب کے ساتھ
 تو بڑی رواداری برتتے ہیں۔ مگر اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ اچھی خامی و دشمنی کا برتاؤ کرتے
 ہیں۔ تاکہ لوگ ان کو آزاد خیال اور غیر متعصب سمجھیں۔ دوسری سلطنت کو نفس اسلام کے ساتھ
 کوئی عناد نہ تھا۔ مگر سلطنت و بادشاہت کا نشہ بہت طر مگیا تھا۔ انرٹے بادشاہ پرانتب شیعہ
 من الجنون کا جن بھی سوار تھا۔ حتیٰ کہ شاہی دربار کی تعلیم یہ تھی کہ لوگ بادشاہ کو سجدہ
 کریں۔ سجدہ تعلیمی کے جواز کا فتویٰ بھی بزر سلطنت حاصل کر لیا گیا تھا۔

ان سب باتوں پر طرہ یہ تھا کہ بادشاہ کی محبوبہ ملکہ نور جہاں بیگم جس کے ہاتھ میں بادشاہ
 نے سلطنت کی باگ وے رکھی تھی۔ نہایت غالی شیعہ تھی۔ جس کا ادنیٰ کمرشمہ یہ تھا کہ نور اللہ
 شوہری جیسا دریدہ و ہن سلطنت کا قاضی القضاۃ بنا یا گیا تھا۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ان
 دونوں سلطنتوں کے اثر سے عام مسلمانوں کی کیا حالت ہوگی۔ عوام تو عوام پیشہ و علماء
 اور دوکاندار صوفیہ جن کی کثرت خیر القرون کے بعد یوں اونیو ترقی پر رہے کہاں سے
 کہاں پہنچ گئے ہوں گے۔

حالت یہ تھی کہ ایک طرف شرک اور بت پرستی کی رسمیں مسلمانوں میں رائج
 ہو رہی تھیں۔ اور دوسری طرف بدعتوں کے بادل سروں پر منڈلا رہے تھے۔ اڈمیری
 طرف سے یہ آوازیں آرہی تھیں کہ شریعت اور چیز ہے اور طریقت اور چیز ہے

مذہب عشق از ہمہ مذہب جداست عاشقان را مذہب و ملت خداست
 اور جو تھی طرفِ رفض کی گرم بازاری ترقی کر رہی تھی۔ تفضیلیت تو بر ملا شائع تھی
 اور خفیہ خفیہ صحابہ کرام کی بدگوئی بھی ہوتی تھی۔ خصوصاً ان صحابہ کرام کی جن سے حضرت
 علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے محاربات و مشاجرات واقع ہوئے تھے بلکہ حضرت عثمان
 رضی اللہ عنہ کی بدگوئی تک نوبت پہنچ گئی تھی۔ غرض کہ ہندوستان کے مسلمان خصوصاً
 اور ساری دنیا کے مسلمان عموماً بڑے عظیم الشان مصائب میں مبتلا تھے۔ بیماروں
 طرف سے ابلیس کی فوجوں نے ان کا محاصرہ کر لیا تھا۔ دوچار حقانی علماء یا کوئی ربّانی
 درویش اگر تھے بھی تو ان کو ہمت نہ ہوتی تھی۔ کہ ایسے پر قن وقت میں لب کشائی کریں
 اور حق بات زبان یا قلم سے نکال کر اپنے کو ظلم اور ملامت کا نشانہ بنائیں۔ دنیا میں
 جب کبھی اس قدر ظلمت طاری ہوئی۔ تو حق تعالیٰ کی رحمت نے کسی نبی کو بھیجا۔ لہذا
 اس وقت بھی کسی نبی کو مبعوث ہونا چاہیے تھا۔ مگر نبوت حضرت سید الانبیاء صلی اللہ
 علیہ وسلم پر ختم ہو چکی تھی۔ اس لیے آپ کی امت میں ایک شخص الف ثانی کا مجدد
 بنایا گیا۔ اور اس نے وہی کام کیا جو ایک مامور من اللہ نبی کرتے اور اسی ہمت و استقلال
 سے کیا۔ اور حق تعالیٰ نے نتیجہ آپ کی مساعی جمیلہ کا ایسا ظاہر فرمایا کہ باید و شاید علماء کی
 بھی اصلاح ہوئی اور صوفیہ کی بھی بادشاہ اراکین سلطنت بھی خواب غفلت سے بیدار
 ہو گئے۔

آج ہندوستان میں خدمات دینیہ کی جو صورتیں بھی نظر آ رہی ہیں۔ یہ سب
 حضرت ہی کی سعی مشکور کا نتیجہ ہیں: **ہٰذَا اللّٰہُ تَعَالٰی عَنِ الْاِسْلَامِ دَامَلَهُ**
حیدر الجذآء ۵

مکتوبات قدسیہ کے مطالعہ سے اس زمانے کی حالت کا بھی اندازہ ہوتا
 ہے اور آپ کی مساعی مشکور کا بھی مکتوب ذکر دفتر اول حصہ اول ص ۹۳ میں لکھتے ہیں:۔
 عزیزے شیطان لعین را دید کہ فارغ نشدہ یک منزلی نے شیطان لعین کو دیکھا کہ فارغ بیٹھا
 است و از تفصیل و اغوا خاطر جمع ساخته ہے۔ اور لوگوں کو بہکانے اور بے راہ بنانے کے کام سے

اُس عزیز سر اس را پر سید لعین گفت
کہ علمائے سودا ایں وقت دریں وقت
بامن خود مدد عظیم کردند و مرا ازین مهم نارسا
ساختند و الحق دریں زمان ہر کسستی و
مداہنتی کہ در امور شرعیہ واقع شدہ است
و ہر فتورے کہ در تردد کج ملت و دین ظاہر
گشتہ است ہمہ از شوئی علمائے سود
ملبت و فساد نیات ایشان ہ۔

مطمئن ہے کہ عزیز نے شیطان سے بوجھا کہ
اس میں کیا راز ہے شیطان نے جواب دیا کہ اس زمانہ
کے علماء سودہ نے اس اذیت پیری بڑی مدد کی ہے
مجھ کو اس اہم سے سبکدوش کر دیا یہی بات یہ
ہے کہ اس زمانہ میں امور شرعیہ میں ہر کسستی و مداہنت
دیکھیں اس وقت کے اور ہر تہہ ان دین و ملت
کی اشاعت میں مدد ہو گیا ہے۔ وہ سب اپنی
علمائے سود کی بد نظمی اور ان کی زادنیت کا نتیجہ ہے۔
مکتوب دوم دفتر اول ص ۱۸ میں شیخ فرید کو جو بادشاہ کے بڑے مقرب

بادشاہ کی درستگی سے عالم کی درستگی ہے اور بادشاہ
کے فساد سے عالم کا فساد آپ جانتے ہیں کہ
زمانہ ماضی یعنی اکبر کے عہد میں اہل اسلام پر کیا
کچھ نہیں گزرا زانہ سابق میں یکہ اسلام کی عزت
حد کو پہنچی ہوئی تھی اہل اسلام کی بد حالی اس
سے آگے نہیں بڑھی تھی کہ مسلمان اپنے دین
پر رہیں اور کافر اپنے طریقہ پر جیسا کہ آیت کریمہ کہ
دینکم ملی دین سے ظاہر ہے کہ لیکن زمانہ ماضی
(یعنی عہد اکبری) میں تو یہ حال ہوا کہ کفار تو بڑا
پورے غلبہ کے ساتھ دارالاسلام میں احکام کفر
جاری کرتے تھے اور مسلمان احکام اسلام ظاہر کرنے
سے بھی عاجز و نامر تھے اور اگر ظاہر کرتے تھے

و صاحب خاص تھے کہتے ہیں ہ۔
دارالبادشاہ صلاح عالم است و فساد
اد فساد عالم۔ میدانند کہ در قرآن ماضی یعنی
عہد اکبری اہل اسلام چہاں نگزشتہ
ست زبانی اہل اسلام با وجود کمال
عزت و در قرون سابقہ ازیں نگزشتہ
بود کہ مسلمانان بروین خود باشند و کفار
بر کیشش خود کریمہ لکم دینکم ملی دین۔
بیان ایں معنی است و در قرن ماضی کفار
بر ملا بطریق استیلا اجڑائی احکام کفر و
دار اسلام سے کردند مسلمانان از
اظہار احکام اسلام عاجز بودند و اگر میکردند
اقبل سے رسیدند پھر بفاصلہ چند سطور

تذکرہ کہ دیے جاتے تھے (چند سطروں کے بعد) دنیا دار علماء جن کا مطمح نظر صرف یہ حقیر و ذلیل

علما کی دنیا کہ ہمت ایشان دنیا کی دنیہ
ست صحبت ایشان و ہر قائل ست
و فساد ایشان فساد متعدی سے
عالم کہ کامرانی و تن پردی کند
ادویشتن گم ست کرار پیری کند

در قرن باضی ہر بلائے کہ بر سر آمازشونی ایں
جماعہ بود بادشاہاں را ایشان از راہ
سے بر نہ ہفتاد و دو ملت کہ راہ ضلالت
اختیار کردہ اند مقتدایان اینہا علمائے سود
بودند۔ غیر از علماء ہر کہ بضلالت رفت کم
ست کہ ضلالت او بدیگرے تقدی کند
اکثر چھلائی صوفی نمائے ایں زمانہ حکم
علمائی سود و اند فساد اینہا نیوسفاد
متعدی ست نہ

دنیا ہی ان کی محبت نہ ہر قائل اور ان کا فساد
فساد متعدی ہے۔ جو عالم صرف اپنی دنیوی
کامیابی و تن پردی میں مشغول رہتا ہو۔ وہ
خود گمراہ ہے دوسرے کی رہبری کیا کرے گا۔

اس زمانہ میں (یعنی عہد اکبری میں) جو مصیبت
بھی مسلمانوں پر آئی وہ اسی جماعت کی بد بختی
کا نتیجہ تھی۔ یہی لوگ بادشاہ کو راہ راست سے
ہٹاتے ہیں وہ بہتر فرستے جو گمراہ ہوئے۔ ان
کے پیشوا یہی علمائے سود تھے۔ جب کوئی
غیر عالم گمراہ ہوتا ہے تو بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ
اس کی گمراہی سے دوسرے بھی گمراہ ہوں۔
لیکن ایک عالم کی گمراہی بہتوں کو گمراہ کرتی ہے،
اس زمانہ کے صوفی نما جاہلوں کا معاملہ بھی
علمائے سود جیسا ہے۔ ان کا فساد بھی متعدی ہے

مکتوب ۱۵۵ دفتر اول حصہ دوم میں انھیں شیخ فرید کو دیہ سن کر کہ بادشاہ اس
بات پر راضی ہو گئے ہیں کہ علماء ان کی صحبت میں رہیں اور انہیں شیخ فرید کو حکم شاہی
ملا ہے کہ چار عالم منتخب کر دیکھتے ہیں۔

علما کی دین و دین و اخلاقیات میں اند کہ از حب
جاہ و ریاست گزشتہ باشند و مطلبے
غیر از ترویج شریعت و تائید ملت نہ داشتہ
باشند بر تقدیر حب جاہ ہر کدام ادریں خلأ
طرفے خواہد گرفت و اظہار فضیلت خود
خواہند نمود و سنیان اخلاقی در میان خواہد

ایسے دیندار علماء بہت ہی کم ہیں جو حب جاہ
و طلب ریاست سے بالاتر ہوں اور سوائے
ترویج شریعت اور تائید ملت کے اور کوئی
غرض نہ رکھتے ہوں اگر ان میں حب جاہ ہے
تو ان میں سے جس عالم کو بھی اسی میں سے
کچھ حصہ ملے گا اور وہ دوسروں پر اپنی فضیلت

اورد و آن را توسل قربت بادشاہ خواہد
ساعت ناچار ہم دین ابر خواہد شد در
قرن سابق اختلافات علماء عالم را در بلا
انداخت و ہمان صحبت در پیش ست
ترویج یہ گنجائش وار د کہ باعث تخریب
دین خواہد شد، والعیاذ باللہ سبحانہ
من ذلک ومن فتن لعل السوء اگر یک عالم
را از برائی ای عرض انتخابات نماید
بہتر مے نماید اگر از علمای آخرت پیدا
شود چہ سعادت کہ صحبت او کبریت
احمر ست و اگر پیدا نہ شود بعد از تامل
صحیح بہترین ای جنس را اختیار
کنند۔

ظاہر کرے گا۔ اور اختلافی با میں زیر بحث لائیگا
اور انہی کو بادشاہ سے قربت حاصل کرنے کا ذریعہ
بنائے گا۔ لہذا ترویج دین کا کام ابر ہوگا۔
گزشتہ دور میں ربادشاہوں سے تقریب حاصل
کرنے کے لیے علماء کے اختلاف نے ایک عالم
کو مصیبت میں ڈال دیا تھا وہی بادشاہوں کی
صحبت اس وقت، بھی دہیشت ہے۔ ایسی حالت
میں ترویج دین کی کہاں گنجائش ہوگی بلکہ یہ
صحبت تو دین کی بربادی کا باعث ہوگی اللہ تعالیٰ
اس سے پناہ میں رکھے اور علمائے سود کے
فتنہ سے بچائے۔ لہذا اگر کسی ایک عالم کو اس
مقصد کے لیے منتخب کیا جائے۔ تو بہتر ہوگا۔
اگر کوئی عالم طالب آخرت لی جائے تو بڑی
خوش قسمتی کی بات ہے کیونکہ اس کی صحبت
تو کبریت احمر ہے مادہ اگر ایسا عالم دستیاب
نہ ہو تو خوب غور و فکر کے بعد ان میں سے جو
بہتر معلوم ہو اس کو منتخب کر لیں۔

مکتوب ۶۵۔ دفتر اول حصہ دوم ۱۵۵۵ء میں خان انظم کو جو حکم سلطنت تھے اور
بادشاہ ان کی بات بہت مانتے تھے لکھتے ہیں۔

غربت اسلام تا بحمدے رسیدہ ست کہ
کفار بر ملا ہن اسلام و ذم مسلمان بے
نمایند و بے تحاشی اجرای احکام کفر و
ملاحی اہل آن در کو چہ و بازار مے کنند و

اب اسلام کی غیبت اس حد کو پہنچ گئی ہے کہ
کفار بر ملا اسلام اور اہل اسلام پر طعنہ زنی کرتے
ہیں اور بغیر کسی جھجک کے کہ چہ و بازار میں احکام
کفر جاری کرتے ہیں۔ اور ان کے ماننے والوں کی

بخشیدہ ست و عظمت مسلمانانِ شہا و نظر
اقرانِ ظاہر گشتہ سعی فرمائید کہ لائقِ احکام
کبیرہ اہل کفر کہ وراہل اسلام شیوے پیدا
کردہ اند منہدم و مندرس گردند و اہل اسلام
ازاں منکرات محفوظ مانند جزا کم اللہ
سبحانہ عناد من جمیع المسلمین خیر الجزاء۔
اور سلطنتِ پیشین عناد بدین مصطفوی
علیہ الصلوٰۃ والسلام مفہوم سے شد و دریں
سلطنت ظاہر آن عناد نیست اگر مست
از عدم علم ست ترسی آن ست کہ مبادا
اسی جامع کار بعناد انجامد و بر مسلمانان معاً
تنگ تر افتد

پھر ان کے ذریعہ سے ترویجِ شریعت کرتے
تھے لہذا آپ سے درخواست ہے کہ جب اللہ تعالیٰ
نے اس بزرگ خاندانِ نقشبندیہ کے اکابر
کے ساتھ محبت رکھنے کی برکت سے آپ
کے کلام میں تاثیر بخشی ہے۔ اور آپ کی رہنمائی
عظمتِ آپ کے ہم جنسوں کا نگاہ میں ظاہر ہو
گئی ہے تو آپ کو شش کریں کہ کم سے کم کافروں
کے پاس شعاثر و مراحم جو مسلمانوں میں شائع ہو
گئے ہیں۔ معذور و معدوم ہو جائیں اور مسلمانان
منکرات سے محفوظ رہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو

ہماری طرف سے اور تمام مسلمانوں کی طرف سے
اس کا بہترین بدلہ عطا فرمائے۔ پہلی سلطنت

امدین مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ایک قسم کا عناد معلوم ہوتا تھا۔ لیکن اس سلطنت
کو بظاہر وہ عناد نہیں ہے اگر ہے تو عدم علم کی بنا پر ہے۔ خوف اس کا ہے کہ کہیں انجامِ کاریاں
بھی دہی عناد نہ پیدا ہو جائے اور معاملہ مسلمانوں کے پیہ زیادہ تنگ ہو جائے۔

جو بید بریر ایمانِ نولیش سے لرزم
مکتوب ۱۵۵ و فتر دوم حصہ ہفتم ص ۱۵ میں لکھتے ہیں۔

تا از بدعتِ حسنہ در رنگِ بدعتِ سیئہ
احتراز نہ نماید بوٹے ازیں دولتِ ہشام
جان ادنر سدو ایں معنی امروز متعرت
کہ عالم در دریا ٹی بدعتِ غرق گشتہ ست
و بہ غلماتِ بدعتِ آرام گرفتہ کر جمال است
کہ دم از رفعِ بدعتِ زند و با حیا ٹی منت

جب تک انسان بدعتِ حسنہ سے بدعتِ سیئہ
کی طرح پرہیز نہ کرے گا دولتِ ایمان کی بوا
کے مشابہ جان تک نہ پہنچے گی اور یہ بات اس
زمانہ میں بہت دشوار ہے کیونکہ دنیا بدعت
میں غرق ہے اور بدعات کی تاریکیوں میں
آرام کر رہی ہے کسی کی مجال ہے جو بدعت

لب کشاید اکثر علمائے ایں وقت رواج
وہند ہائی بدعت اندو محو کنند ائی سنت
بدعت ہائے پہن شدہ را تعالٰیٰ خلق
وانستہ بجواز بلکہ باستحسان آن فتویٰ
مے وہند و مردم را بدعت و ولالت نے
نمائند چہ میگویند اگر مذلات شیوع
پیدا کند و باطل متعارف شود و تعالٰیٰ
گروہ مگر نے وانند کہ تعالٰیٰ دلیل
استحسان نیست تعالٰیٰ کہ معتبرست ہمان
ست کہ از صدر اول آمدہ ست یا باجماع
جمع مردم حاصل گشتہ۔

کے مٹانے کا دم مارے اور اچائے سنت ہیں
لب کشائی کرے اس زمانہ کے اکثر علماء
بدعتوں کو رواج دینے والے اور سنتوں
کو مٹانے والے ہیں جن بدعتوں کا دائرہ
وسیع ہے ان کو لوگوں کا تعالٰیٰ سمجھ
کہ ان کے جواز بلکہ استحسان کا فتویٰ دیتے
ہیں اسی طرح بدعت کی مہنائی کرتے ہیں
یہ وہ کیا کہتے ہیں اگر گمراہی مام ہو جائے
اور باطل متعارف ہو جائے تو وہ تعالٰیٰ
ہو جاتا ہے شاید ان کو یہ نہیں معلوم کہ
محض تعالٰیٰ مستحق ہونے کی دلیل نہیں ہے

م جو تعالٰیٰ شرعاً معتبر ہے وہی تعالٰیٰ ہے جو صدر اول ہے ہو یا اس پر تمام مسلمانوں
کا اجماع ہو۔

مکتوب ۲۹ دفتر اول حصہ اول ص ۷۷ میں حضرت شیخ نظام نقاش میری

کو جو اس وقت

لہ حضرت شیخ نظام نقاش میری طریقہ پشتینہ صابریہ کے ائمہ میں سے ہیں۔ جیسا کہ حضرت حاجی اعجاز اللہ
صاحب مہاجر کی کے شجرہ کے دیکھنے سے ظاہر ہے حضرت امام ربانی کے متعدد مکتوبات ان کے نام
ہیں اور دیکھنے کا طرز وہی ہے جو شیخ اپنے مریدوں کے لیے اختیار کرتا ہے چنانچہ یہاں بھی ایک مکتوب
منقول ہے اور ان سب کے قطع نظر کر کے جب زمانہ ایک ہے تو ممکن نہیں کہ انہوں نے حضرت امام ربانیؒ
سے فیض نہ لیا ہو۔ کیونکہ اب اس الف میں حضرت امام ربانیؒ کی ذات اقدس واسطہ فیوض الہیہ اور
غالباً یہی سبب ہے کہ حضرت حاجی انداز اللہ صاحب رحمۃ اللہ کے سچے متوسلین کو حضرت امام ربانیؒ سے
اور ان کے خاندان سے ایک خاص تعلق ہے اور سب پر محمدی رنگ غالب ہے۔

اکابر صوفیہ میں سے غیبی لکھتے ہیں :-

مقربات اعمال یا فرائض اند یا نوافل ،
نوافل را در جنب فرائض بیچ اعتبار نیست
ادامی فرضے از فرائض در وقتے از
اوقات یہ از اوم نوافل ہزار سالہ
ست اگرچہ یہ نیست ، قالص او اشود
ہر نفلے کہ باشد از علوۃ و زکوۃ و صوم
و زکوۃ و فکر و امثال ایہا (ال ان قال)
پس رعایت ادبے و اجتناب از
مکروہے اگرچہ تنزیہی باشد تکلیف
کہ تجزیہ اہم اہم اہم اہم اہم اہم اہم
و توجیہ بہتر باشد (ال ان قال) پس نماز
مختلن را در نصف اخیر از شب گزارون
و آن تاخیر را وسیلہ تاکید قیام لیل ساختن
یسے مشککہ باشد چہ نزد خفیہ رضی اللہ
تعالی عنہم ادامی نماز مختلن در ان
وقت مکروہ ست ظاہر انہیں
کراہت کراہت تحریمہ اساوہ
دارند زیرا کہ ادائی نماز مختلن را نصف
لیل مباح و اشنتہ اند و از نصف آن طرف
مکروہ کشتہ اند پس مکروہ ہے کہ مقابل مباح
مکروہ تحریمی ست ، و نزدیکہ
ادائی نماز مختلن در ان وقت جائز نیست

خدا سے قریب کرنے والے اعمال یا فرائض ہیں یا
نوافل فرائض کے مقابلہ میں نوافل کا کوئی اعتبار
نہیں ہے اپنے وقت پر کسی فرض کا بجالانا ہزار سالہ
نوافل ادا کرنے سے بہتر ہے اگرچہ وہ خلوص نیت
سے ادا کیے جائیں خواہ وہ کوئی نفل ہو ، نماز و زکوۃ
و زکوۃ ہو یا ذکر و فکر وغیرہ ہوں زائگے فرماتے
ہیں (لہذا فرائض میں) کسی ادب کی رعایت
کرنا اور مکروہ سے اجتناب اگرچہ مکروہ
تنزیہی ہو چہ جائے کہ تحریمی ، ذکر و فکر مراقبہ
و توجیہ سے بدرجہا بہتر ہوگا (پھر آگے تحریر
فرماتے ہیں) پس نماز عشاء نصف شب کے بعد
ادا کرنا اور اس کو قیام لیل کی تاکید کا وسیلہ بنانا بہت
برا ہوگا اس لیے کہ خفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
کے نزدیک نصف شب کے بعد نماز عشاء ادا
کرنا مکروہ ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس مکروہ سے ان
کی مراد مکروہ تحریمی ہے کیونکہ نصف شب تک تو
وہ نماز عشاء ادا کرنے کو مباح کہتے ہیں اور نصف
شب کے بعد مکروہ کہتے ہیں لہذا جو مکروہ مباح
کے مقابل ہے وہ مکروہ تحریمی ہے و شافعیہ کے
دیکر ایک تو نصف شب کے بعد نماز عشاء (بطور لایق)
جائز نہیں ہے (پھر آگے چل کر فرماتے ہیں) لہذا یہ عمل
کرنا چاہیے اور گزشتہ نمازوں کی قضاء پڑھنا

(الی ان قال) پس این عمل باید نمود و صلوات
گزشتہ راقضایا بید کرد (الی ان قال) وایضا
آب مستعمل کہ از آلہ حدیث نموده باشند یا نبینت
قرابت استعمالش کرده باشند در وضو خوبتر کنند
کہ مردم آن آب را بخورند کہ آن آب نزو
امام اعظم بحسن مغلط است و فقہا منع خوردن
آن آب کرده اند و خوردن آن را مکروه دانستہ
اند (پھر بقاصحہ چند سطور ص) وایضا مردم
معتقد نقل کرده اند کہ بعضی از خلفائے شمارا
مریدان ایشان سجدہ مے کنند بزین پوش
ہام کفایت نمے کنند شناخت این
فعل اظہر من شمس است منع شان بکنید
و تاکید در منع نمایید بختاب این
قسم افعال از ہمہ کس مطلوب سب
علی الخصوص شخصے کہ باقتدائے خلق
خود را بر آورده باشد بختاب این
قسم افعال اورا از اند ضروریات
ست کہ مقلدان باعمال او اقتدا نہ
کروند و در بلا خواہند افتاد و پھر بقاصحہ
چند سطور (پس باید بچنان کہ در مجلس
شریف از کتب تصوف مذکورے
شود از کتب فقہیہ نیز مذکور شود و
کتب فقہیہ بہ عبارات فارسی بسید اند مثل

چاہیے (اس کے بعد غمخبر فرماتے ہیں) اسی طرح
جس پانی سے از آلہ حدیث کیا گیا ہو یا اس کو وضو
میں بنسبت قربت استعمال کیا گیا ہو لوگوں کو اس
کے پینے کی اجازت نہ دیں کیونکہ یہ پانی امام اعظم
کے نزدیک نجس ہے اور فقہانے اس کے پینے
سے منع کیا ہے اور اس کا پینا مکروه بنا یا
ہے (چند سطروں کے بعد) اور یہ بات
بھی معتقد لوگوں کی زبانی معلوم ہوئی ہے
کہ آپ کے بعض خلفا کو ان کے مریدین
سجدہ کرتے ہیں زمین بوسی پر بھی اکتفا نہیں
کرتے۔ اس فعل کی برائی تو اختاب سے بھی
زیادہ روشن ہے لہذا ان کو منع کیجیے اور
تاکید سے منع کیجیے اس قسم کی باتوں سے
بچنا تو ہر شخص کے لیے ضروری ہے مگر
اس شخص کے لیے تو مصیبت سے نہایت
ضروری ہے جو مقتدائے خلق بنے۔ کیونکہ
اس کے مقلدان اعمال میں اس کی پیروی
کریں گے اور مصیبت میں پڑیں گے۔
(چند سطروں کے بعد) اس لیے چاہیے کہ حسن طرح
آپ کی مجلس شریف میں کتب تصوف پڑھی جاتی ہیں
کتب فقہیہ بھی پڑھی جائیں کتب فقہیہ فارسی زبان
میں بھی بہت ہیں مثلاً مجموعہ خالی عمدۃ الاسلام۔
کنز فارسی بلکہ اگر کتب تصوف نہ پڑھی

مجموعہ خانی و عمدۃ الاسلام و کثر فارسی بلکہ از
کتب تصوف اگر مذکور نہ شود پاک نیست
کہ آن باحوال تعلق دارد و درقال ورنے
آید و از کتب فقی زکور ناشدن احتمال
ضرر دارد۔ زیادہ چھ اطناب نماید اقلیل
بیدل علی الکثیر ۷

اند کے پیش تو کفتم غم دل ترسیدم
کہ دل آزرده شومی ورنہ سخن بسیارست۔

جائیں تو کوئی نقصان نہیں کیونکہ تصوف کا تعلق
احوال سے ہے زبان سے بیان کرنے کی چیز
نہیں ہے لیکن کتب فقیہ نہ پڑھے جانے میں
نقصان کا احتمال ہے۔ زیادہ کیا طول
دیا جائے۔ یہ غلط سی باتیں بہت سی
باتوں کی رہنمائی کرتی ہیں۔ میں نے اپنا
غصہ اساعلم دل آپ کے سامنے
بیان کیا اور اس سے ڈرا کہ آپ
دل آزرده ہوں گے ورنہ کہنے کی
باتیں بہت ہیں۔ ۷

پھر انہیں حضرت شیخ نظام گناہی پیری کو مکتوب ۳۱ و فقر اول حصہ اول میں معارف
و دقائق الیہ بیان فرمائے کہ بعد میں لکھتے ہیں :-

علامت درستی علوم لدنیہ مطابقت است
با صریح علوم شرعیہ۔ اگر سر متجاوزست
از سرست و اکتی ما حقیقہ العلماء من اہل
السنۃ و الجماعۃ و ما سوی ذلک اما زندقۃ
و الحاداد سکروقت و غلبہ حال و ایں تمام
مطابقت ادر مقام عبودیت میسرست در
مادری ایں نحوے از سر متحقق ست۔
گر بگویم شرح ایں بے حد شود

شعخہ از خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ
القدس سوال کرد کہ مقصود از سلوک چیست
فرمود نہ تا معرفت اجمالی تفصیلی گرد۔

علوم لدنیہ کے صحیح ہونے کی علامت یہ ہے کہ
وہ صریح علوم شرعیہ کے مطابق ہوں اگر بال برابر
اس سے تجاوز ہے تو یہ سکر ہے حق وہ ہے۔
حق وہ ہے جس کو علمائے اہل سنت و جماعت
نے حق سمجھا ہے اس کے ماسوا جو باتیں ہیں وہ یا تو
زندقہ اور الحاد ہیں یا سکروقت اور غلبہ حال یہ مطابقت
مقام عبودیت میں نصیب ہوتی ہے اس کے مادر ہیں کچھ
ذکرہ کمزور ہوتا ہے اگر اس کی شرح کروں تو وہ بے حد
ہو۔ کسی شخص نے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ الاقدس
سوال کیا کہ سلوک کا مقصد کیا ہے انہوں نے فرمایا
کہ جو چیزوں کو اجمالاً جانتا ہے ان کو تفصیلاً جانتا

واستدلال کشفی شود۔ نہ فرمودند تا معرفت زائد بر معارف شرعیہ حاصل کند اگرچہ در امور زائدہ پیدا می شوند اما اگر یہ نہایت کاررسانند آن زوائد بہار نشوونگرند و ہمان معارف شرعیہ بروجہ تفصیل معلوم می گردند و از ضیق استدلال بفضای اطلاق کشف می آیند۔

اور جن باتوں کو نظر و استدلال سے سمجھتا ہے ان کو کشف سے سمجھ لے حضرت خواجہ نے جواب میں یہ نہیں فرمایا کہ سلوک کی غرض یہ ہے کہ معارف شرعیہ سے زائد معرفت حاصل ہو اگرچہ اس راہ میں زائد باتیں بھی ظاہر ہوتی ہیں لیکن جب انتہاء کو پہنچتا ہے تو یہ زوائد بہار نشوونما ہوجاتے ہیں اور وہی معارف شرعیہ تفصیل طریقہ پر معلوم ہوتے ہیں اور سالک استدلال کی تنگی سے نکل کر کشف کی کشادگی میں پہنچ جاتا ہے۔

ابتدا ابتدا میں آپ کو بڑے بڑے مصائب اٹھانا پڑے اور آپ نے آیہ کریمہ - یا نبی اقمہ الصلوٰۃ داہر بالمعروف و انہ عن المنکر و اصبر علی ما اصابہ فی بربری اولوالعزمی سے عمل کر کے ایک بہترین نمونہ دنیا کے لیے چھوڑا۔

حالت یہ ہوئی کہ جاہل متصفوقین اور دنیا دار علماء کو اپنی کساد بازاری کے خطرہ نے مخالفت پر آمادہ کیا اور روانض کو نور جہاں سلیم کی وجہ سے جو امیدیں اپنے مذہب کی اشاعت اور دین اسلام کے فنا کرنے کی قائم ہو گئی تھیں اور یہاں تک وہ کامیاب ہو چکے تھے کہ صوتی اور تفضیلی دو مترادف لفظیں سمجھی جانے لگی تھیں حضرت امام ربانی کی ذات اقدس ان کو سد راہ نظر آئی۔ ان سب نے مل کر ایک ایسی منظم اور مکمل سازش کی اور حضرت امام ربانی کے خلاف ایسا زبردست پروپیگنڈا کیا جو کامل مصداق دان کان مکرہم لنزدل منہ الجبال کا مخفا

اس پروپیگنڈے کے اثر سے شیخ عبدالحق محدث دہلوی جیسا متبحر اور دیندار عالم نہ بچ سکا تو پھر بادشاہ اور شاہی دربار کے اراکین کا متاثر ہونا کیا بڑی بات تھی۔ بادشاہ کا متاثر ہونا تھا کہ تمام ہندوستان میں آگ لگ گئی۔

بادشاہ (جہانگیر) کو چند مکتوبات قدسیہ کے حوالے قطع و برید کے ساتھ سنائے گئے اور ان کا غلط مطلب سمجھا کر سخت برہم کیا گیا۔ از اجمالہ ایک بات یہ سمجھائی گئی۔ کہ شیخ احمد اپنے کو حضرت ابو بکر صدیقؓ سے افضل کہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

حضرت امام ربانیؒ کو ان کے متوسلین وقتاً فوقتاً ان ناپاک سازشوں کی اطلاع دیتے تھے تو آپ ان کو لکھ بھیجتے تھے کہ ان باتوں کی کچھ پرواہ نہ کرنی چاہیے تم لوگ اپنے کام میں (یعنی یاد الہی میں) مشغول ہو جو جیسا کرے گا اس کا نتیجہ پائے گا کبھی کبھی اپنے مخلصین کو ان بیجا الزامات کا جواب لکھ بھیجنے تھے جو آپ پر لگائے جاتے تھے۔

یہ معاملہ بڑھتے بڑھتے یہاں تک پہنچا کہ بادشاہ نے آپ کو طلب کیا آپ نہ صرف لے گئے اور بادشاہ کو اصل حقیقت سمجھا کر کامل طور پر مطمئن کر دیا مفسدوں نے جب دیکھا کہ ہمارا کیا دھڑا سب خاک میں ملا جاتا ہے تو فوراً ایک دوسرا کرتب کیا بادشاہ کو سمجھایا کہ حضور یہ شخص بڑا خطرناک ہے سلطنت کا باغی ہے دیکھیے تمام علمائے کرام سجدہ تعظیمی کے جواز کا فتویٰ دے چکے ہیں مگر یہ شخص اپنے مکتوبات میں اس شرعی فتوے کی برابر مخالفت کرتا رہا۔ اس کا بین ثبوت یہ ہے کہ اس شخص کو حکم دیا جائے کہ حضور کو سجدہ کرے یہ کبھی اس حکم پر عمل نہ کرے گا۔ یہ بات بادشاہ کے دل میں اتر گئی اور بادشاہ نے اپنے لیے سجدہ کرنے کا حکم دیا حضرت امام ربانیؒ نے اس حکم پر عمل کرنے سے قطعی انکار کر دیا اور فرمایا کہ سجدہ از روی نص قرآنی خالق کے لیے مخصوص ہے۔ اس سے بڑھ کر حماقت اور بطالت کیا ہوگی کہ ایک مخلوق اپنی جیسی عاجز و محتاج مخلوق کو سجدہ کرے یہ سن کر جہانگیر کی وہی حالت ہوئی جو بہترین انبیاء علیہم السلام کا فرمان عالی شان سن کر خسرو پر دیز بادشاہ ایران کی ہوئی تھی۔

زنجیری گشت ہر مویش سنائے زگر می ہر گنش آتش فشانے

اسی غیظ و غضب کی حالت میں حضرت امام ربانیؒ کے قتل کا حکم صادر ہوا مگر پھر کچھ سوچ سمجھ کر قتل کی بجائے غیر محدود وقت کے لیے قید کا حکم سنایا گیا اور جین ریاست

گو ایسا کہ قید خانہ آپ کے قدم سے رشک جنت بنا دے

بے ہرجا رسد نور اسرشتے! اگر دوزخ بود گرد و بہشتے!

قید سے رہائی کا واقعہ بھی آپ کی روشن کرامت ہے۔ بادشاہ جہانگیر نے خواب دیکھا خواب کیا قسمت جاگ اٹھی دیکھا کہ سید الخلیف اشرف الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم بطور تاسف کے اپنی انگلی دانتوں میں دبائے ہوئے فرما رہے ہیں کہ جہانگیر! تو نے کتنے بڑے شخص کو قید کر دیا۔

اس خواب کے بعد فوراً آپ کی رہائی عمل میں آئی۔ مگر دشمنوں نے پھر کچھ کہہ سن کر بادشاہ سے یہ حکم دلوادیا کہ چند روز آپ ہمارے ساتھ لشکر میں رہیں۔ گو یہ عزیز حضرت کے لیے قید سے کم تکلیف وہ نہ تھی۔ مگر کام جو بنا۔ بادشاہ کو آپ کی صحبت نصیب ہوئی اور اس صحبت نے اس کے باطن کو مز کی کر دیا۔ پھر تو وہ آپ کا غلام تھا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ بادشاہ نے آپ کے دست حتیٰ پرست پر توبہ کی۔ شراب و کباب اور دوسرے منہیات سے ایسی کامل بے تعلقی اختیار کی کہ باید و شاید۔

وہی بادشاہ جس کے غرور اور بدمستی کی یہ حالت تھی کہ اپنے لیے مسجد کراتا تھا۔ مسجد تعظیمی کے جواز کے فتوے علماء سے لیے تھے وہی بادشاہ آخر عمر میں کہتا ہے کہ میں نے کوئی ایسا کام نہیں کیا جس سے نجات کی امید ہو البتہ میرے پاس ایک دستاویز ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کروں گا وہ دستاویز یہ ہے کہ ایک روز مجھ سے شیخ احمد سرہندی نے فرمایا تھا کہ ”اگر اللہ تعالیٰ ہم کو جنت میں لے جائے گا تو تیرے بغیر نہ جائیں گے۔“

حضرت امام ربانی ہی کی برکت تھی کہ جہانگیر کے صلب سے شاہجہاں عیسا دینی دار بادشاہ اور شاہجہاں کے بعد اورنگ زیب عیسا جامع کمالات صوری و معنوی پیدا ہوا۔

لے اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ نے علوم شرعیہ کی فراغت کے بعد باقاعدہ سلوک طے کیا تھا۔

جہانگیر کے اقبال نے یہاں تک ترقی کی کہ سرسند میں حضرت امام ربانی کا مہمان بننے اور آپ کے باورچی خانہ کا کھانا کھانے کا شرف حاصل کیا۔ کھانا اگر چہ بالکل سادہ تھا مگر بادشاہ نے کہا کہ میں نے ایسا لذتہ کھانا کبھی نہیں کھایا۔

شیخ عبدالحی محدث دہلوی کی مخالفت ایک لحاظ سے بادشاہ کی مخالفت سے زیادہ اذیت رسالہ تھی۔ انہوں نے ایک رسالہ بھی حضرت امام ربانی کے خلاف تصنیف فرمایا ناداقوں اور غیروں کے پتھر کی وہ چوٹ نہیں لگتی جو اپنوں کے پھول کی لگتی ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) حضرت امام ربانی کے خاندان عالی شان سے محبت تو میراث تھی علم شریعت نے اس موروثی ثبوت کو اور اسع کر دیا حتیٰ کہ حضرت عروۃ الشریعہ خواجہ محمد مصوم فرزند و قلیفہ امام ربانی سے درخواست کی کہ میری تعلیم باطنی کے لیے اپنے کسی خلیفہ کو بھیج دیجیے آپ نے اپنے نور نظر حضرت شیخ سیف الدین کو دہلی بھیجا انہیں کی صحبت اور توجہ سے اورنگ زیب کو نسبت باطنی کا لازوال شرف حاصل ہوا جس کی گواہ کتاب رفعات عالمگیری ہے شیخ نے دہلی پہنچ کر امر معروف و نہی منکر کا فریضہ بڑی سختی سے ادا فرمایا بادشاہ نے ایسی سختی قبل از بادشاہی بھی کسی کی برداشت نہ کی ہوگی، قلعہ کے دروازہ پر دو ہاتھیوں کی تصویریں مع فیلیان کے تھیں حیات بخش باغ کے حوض میں سونے کی مچھلیاں پڑی ہوئی تھیں جن میں قیسی جو اہم چڑے ہوئے تھے حضرت شیخ نے ہر سب چیزیں توڑا دیں اورنگ زیب نے حضرت شیخ کی تشریف آوری کا شکریہ حضرت عروۃ الوثقیٰ کو لکھ کر بھیجا جس کا جواب مکتوبات معصومیہ میں یہ ہے۔

”چہتے ست کہ اب اس ہر طراق بادشاہی و بدبہ سلطانی کھڑی ہر سمع قبول افتد و گفتہ ناکہ نوز شو“

حضرت شیخ نے پھر اپنے والد بزرگوار کو بادشاہ کے حالات باطنی کی اطلاع دی جس کا جواب مکتوبات معصومیہ کے دو فرسے میں اس عبارت ہے: ”انچہ وداحوال بادشاہ دین پناہ مرفوم خودہ بودند از سرایت و ذکر در لطائف و حصول سلطان ذکر رابطہ و قلت خطرات و قبول کلام حق و دفع بعض منکرات منظور از م طلب ہر وضع پیوستہ شکر خداوند جل شانہ بجا باد و درو طبعہ سلطانین اس

یہ کیسی بڑی نعت ہے کہ شاہ نہ نشان و شوکت اور بادشاہی و بدبہ کے باوجود کلام حق قبول کیا جائے اور ایک نامراد کا کٹاؤ نہ ہو۔ بادشاہ کے جو احوال تم نے تحریر کیے مثلاً اطاعت کی قلت کلام حق قبول کرنا بعض منکرات کا دفع ہونا اور طاعت طلب کا ظاہر ہونا یہ سب توضاحت معلوم ہوئے اللہ تعالیٰ کا شکر ہے

شیخ ممدوح حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مخلصین و مستفیدین میں سے تھے۔ حضرت امام ربانی نے مکتوبات قدسیہ میں کئی جگہ حضرت شیخ کا تذکرہ فرمایا ہے اور دو ایک مکتوب بھی ان کے نام ہیں حضرت شیخ کی مخالفت چونکہ بدعتی کے ساتھ نہ تھی لہذا حق تعالیٰ نے ان کو بہت جلد تہذیب عطا فرمایا اور مخالفت سے رجوع کی توفیق دی بالآخر وہ بھی حضرت امام ربانی کے غایت درجہ معتقد ہو گئے جس کا ذکر انہوں نے اپنے مکاتیب میں کیا ہے۔

لے حضرت مولانا شاہ غلام علی صاحب کے مکاتیب شریفہ مطبوعہ مدراس کے منہ میں ہے۔

بدایہ جناب شیخ حضرت عبدالحی بعد استفادہ از اکابر قادریہ چشتیہ از حضرت خواجہ محمد باقی رحمت اللہ علیہ استفادہ نمودہ اند و بہین صحبت حضرت خواجہ حضور نسبت نقشبندیہ حاصل نمودند و اس مطلب در رسالہ بیان سلاسل مشائخ خود نوشتہ اند و در رسالہ وصل المریدی الی المراد نوشتہ اند کہ نزد انصاف طریقہ نقشبندیہ اقرب طرق سنت و برائے حصول فنا و بقا بہتر ازین طریقہ نیست و در رسالہ انکار حضرت مجدد نوشتہ اند مجتبیٰ کہ را با شائبہ کے را با شائبہ خواجہ بود شاعر عزیز و طریقہ شاعر بہ حضرت خواجہ اثبات شائبہ بسیار میگردد و نیز نوشتہ اند کہ کیا در بارہ شائبہ جناب الہی سبحانہ متوجہ بودم کہ اس مقام کہ ایشان میگردد حق سنت یا اصلی ندارد آیت شریفہ کہ در رفع اشتباہ حقیقت موسیٰ علیہ السلام نازل شدہ و حقیقت حضرت مجدد و بدل حضرت شیخ عبدالحق نازل شد پس تامل ضرور است و در مکتوبہ مرسل بحضرت

جاننا چاہیے کہ جناب شیخ عبدالحق نے اکابر قادریہ و چشتیہ سے مستفید ہونے کے بعد حضرت خواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہ سے استفادہ کیا اور حضرت خواجہ کی صحبت کی برکت سے نسبت نقشبندیہ حاصل کی حضرت شیخ نے یہ بات اپنے اس رسالہ میں تحریر کی ہے جو انہوں نے اپنے مشائخ کے سلسلہ کے بیان میں لکھا ہے اور اپنے رسالہ وصل المریدی الی المراد میں لکھا ہے کہ بنظر انصاف دیکھا جائے تو طریقہ نقشبندیہ سب طریقوں سے زیادہ قریب ہے و حصول فنا و بقا کے لیے اس طریقہ سے بہتر طریقہ نہیں ہے نیز حضرت شیخ نے انکار حضرت مجدد والے رسالہ میں لکھا ہے کہ مجھ کو آپ سے محبت ہے وہ کسی دوسرے کو آپ سے نہ ہوگی آپ بھی عزیز ہیں اور آپ کا طریقہ بھی عزیز ہے حضرت خواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہ آپ کا اثبات بہت کرتے تھے نیز حضرت شیخ نے تحریر فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ آپ کے بارہ میں بارگاہ الہی میں منزع تھا کہ جو مقامات وہ (حضرت مجدد) بیان

(باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

المختصر یہ مصائب اس طرح ختم ہو گئے اور آخری نتیجہ یہ رہا کہ حق کی فتح ہوئی اور دشمن ذلیل و
(بقیہ جائزہ صفحہ گذشتہ)

میرزا احسام الدین خلیفہ حضرت خواجہ خواجگان
خواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہما نوشتہ اند کہ
غبار سے کہ فقیر را بخدمت حضرت شیخ احمد
بود رفع شدہ غشاوہ بشریت نما نہ بدوق
و وجدان در ول چیزے افتادہ کہ با چنین
عزیزان بد بنا بد بود۔

کرتے ہیں حتیٰ میں یا ان کی کوئی تحقیق نہیں ہے وہ
آیت شریف جو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی حقیقت کے بارہ میں شبہ دور کرنے کے لیے
نازل ہوئی ہے حضرت شیخ کے دل پر نازل ہوئی لہذا
اس پر غور کرنا ضروری ہے اسی طرح حضرت شیخ
عبدالمحتی نے جو خط حضرت مرزا احسام الدین خلیفہ
حضرت خواجہ خواجگان خواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہما
کو بھیجا ہے اس میں لکھا ہے کہ فقیر کے دل میں حضرت
شیخ احمد کی طرف سے جو غبار تھا وہ دور ہو گیا اور
بمقتضائے بشریت جو پردہ حائل تھا اب نہیں رہا میرے
ذوق و وجدان سے دل میں یہ بات آئی کہ ایسے بزرگوں
سے بد لگان نہ ہونا چاہیئے۔

نیز انہیں مکاتیب شریفہ کے ص ۲۹ میں ہے:-

ایں کمسن درویشاں بلکہ ننگ و مار ایشان خانہ زاد
قادریہ است و بزرگان من قادری بودند پدرم
بولایت قادریہ مشرف گشتند از ایشان ولیست ہوا
انکار شائع برین خاندان یعنی خاندان مجددی
در بن نافہم اثرے داشت ارادہ الہی سبحانہ
و تقدیر باین خاندان مستعد ساخت ملک دول
گرفتگی بود پس بطلالہ کلام و مقامات حضرت مجدد
شرف یافت و مناسبے بر فیوض ایشان رسید

یہ کترین درویشان بلکہ ان کیلئے باعث ننگ و مار
قادریہ کا خانہ زاد ہے میرے بزرگ قادری تھے اور میرے
والد ولایت قادریہ سے مشرف تھے ان کا مار اس کی
دلیل ہے اس خاندان مجددی کا انکار جو مشہور ہے
اس نافہم پر بھی اثر انداز تھا ارادہ الہی و تقدیر خداوندی
سے اس خاندان کی سعادت نصیب ہوئی بلکہ ان میں
ایک قسم کی ٹھٹھک تھی لہذا حضرت مجدد کے کلام و مقامات کا
مطالعہ کیا انکے فیوض و برکات سے ایک مناسبت پیدا ہوئی اور وہ

خواہ ہوئے اور حضرت امام کے اثرات طیبات روز افزوں ترقی کرتے گئے۔ حضرت ممدوح نے جو خطوط اپنے مخلصین کو ان مصائب میں مبتلا ہونے کی حالت میں لکھے ہیں ان کو دیکھ کر ایمان تازہ ہوتا ہے۔

مکتوب نمبر ۲۴ و فتراول حصہ سوم ص ۹۴ میں اپنے مرید خاص حضرت میر محمد نعمان بدخشی کو ان کی اس خبر وہی کے جواب میں کہ حضرت والا کے لیے یہ یہ سازشیں ہو رہی ہیں لکھتے ہیں :-

(رقبہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

آں اوہام زائل شد بلکہ رسالہ در جواب حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے اس رسالہ کے جواب میں جو انہوں نے بغیر تحقیق محض بے سرو پا باتیں کرنے والے لوگوں کی باتیں سن کر حضرت مجدد پر انکار اور ان کے کلام پر اعتراضات کرنے کے لیے تحریر کر کے لوگوں کو زبان طعن و راز کرنے کا موقع دیا ایک رسالہ بھی تحریر کیا ہے سبحان اللہ کہاں میں جاہل اور کہاں حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا مقابلہ اسی سے ان اعتراضات کی حقیقت معلوم ہو جاتی ہے کہ ایک جاہل ان اعتراضات کو رفع کر دیتا ہے لہذا ان اعتراضات کی کوئی وقعت نہیں ہے حکیم ذکاء اللہ خاں صاحب نے اس رسالہ کا مطالعہ کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ رسالہ رد اعتراضات میں کافی ہے۔

آں اوہام زائل شد بلکہ رسالہ در جواب حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے بے تحقیق محض باستماع سخنان بے صر نہ گویاں در انکار و اعتراضات بر کلام حضرت مجدد و نوشتہ زبان طاعنان در از ساختہ تحریر کردہ ام سبحان اللہ من جاہل کجا و مقابلہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کجا ازیں جا احوال اعتراضات دریافت میشود کہ جاہلے آن اعتراضات برادر و پس آن اعتراضات قدرے نداد و حکیم ذکاء اللہ خاں صاحب بعد مطالعہ آن رسالہ فرمودند کہ اس رسالہ در رد اعتراضات کافی است ۱۲

۲۵ بلکہ حضرت امام ربانی کے دریا ئے فیض سے مستنیر بھی ہوئے جیسا کہ مکتوبات قدسیہ کے

مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے ۱۲

خدمتِ میر محمد نمان از سخاں پریشان
ربابِ نسرلِ محنت بکشد کلاہد علی
شا کلہ لائقِ آنہ بمکافات و مجازات
متعرض نشونہ و دروغے را فروغے نیست
باعث کسادت بازار آنہ کمالات متناقضہ
آنہا خواہد بود من لم یعمل اللہ لہ نور افعالہ
من نور، شغلیکہ در پیش دارند در ہماں
کوشند و از غیر آن چشم بہ پوشند
قل اللہ ثم ذرا ہم فی حوزہ ہم
یلجعون ۵

میر محمد نعمان! آپ خسارہ میں رہنے والے لوگوں کی
پریشان باتوں سے رنجیدہ و غمزدہ نہ ہوں ہر شخص
اپنے طریقہ کے موافق عمل کرتا ہے مناسب یہ ہے
کہ اتمام اور بدلہ کے درپے نہ ہوں۔ جھوٹ کو
فروغ نہیں ہے ان کی متضاد باتیں ہی ان کی
کساد بازی کا باعث ہوں گی جس کے لیے
خدا کی طرف سے روشنی نہیں ہے اس کے
لیے پھر کوئی روشنی نہیں جس کام میں آپ مشغول
میں (یعنی بادل الہی)، اسی میں کوشش کرتے
رہیں۔ دوسری باتوں سے آنکھ بند کر لیں آپ
فرما دیجیے کہ (دیکھ کتاب)، اللہ نے اناری پھر
ان کو چھوڑ دیجیے کہ وہ اپنی بکواس میں کھیلے رہیں
مکتوب ۱۱۸ و فزاد ل حصہ دوم، ۱۲۱ میں اپنے متعلق معاندین کی ریشہ دوانی سن کر

لکھتے ہیں :-

کتابتہ کہ محبتِ آثارِ مولانا قاسم علی
فرستادہ بودند رسید مضمون بوضوح
پیوستہ قال اللہ تعالیٰ من عمل صالحاً
فلنفسہ من اسانینما ط
خواجہ عبداللہ انصاری سے فرمانید الہی
ہر کہ خواہی بر اندازی با ما و بر اندازی بیت
ترسم آن قوم کہ بر و رویشان سے خندند
بر سر کار خرابات کنند ایمان را

جو مکتوب محبتِ آثارِ مولانا قاسم علی نے بھیجا تھا
پہنچا مضمون مکتوب واضح ہوا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا
ہے کہ جو اچھا کام کرتا ہے وہ اپنے لیے کرتا ہے اور
جو برائی کرے گا اس کا وبال پر اسی پر ہے خواجہ
عبداللہ انصاری فرماتے ہیں کہ خداوند جس کو تو گنا
چاہتا ہے اس کو ہم سے مبرا دے میں ان لوگوں کے
بارے میں جو شراب محبت کا پھٹ پینے والوں پر خندہ دل
کرتے ہیں یہ اندیشہ کرتا ہوں کہ وہ شراب خانہ ہی
میں اپنا ایمان ضائع کر دیں گے۔

حق سبحانہ و تعالیٰ کا فہل اسلام را از انکار
 فقر و وطن در ایشان نگاه دار و بجزرتہ سید البشیر
 علیہ و علی آلہ الصلوٰت و التسلیمات و السلام
 مکتوب ۵۰ و فقر سوم حصہ ہشتم ص ۱۲ میں قید خانہ سے حضرت میر محمد نعمان کو لکھتے ہیں :-
 محفی نامہ کہ کہ تازمانے کہ بعنایت اللہ سبحانہ کہ
 آن عنایت بصورت جلال و غضب و انعام
 نبجلی فرمودہ بود مجبوس قفس زندان نگشتم از
 تنگنای ایمان شہودی بالکلیہ رستم و از پس
 کو چہائی ظلال خیال و مثال تمام نہ برآمد
 و در شاہراہ ایمان بغیب مطلق العنان بہتر
 نمودم و از حضور یہ غیب و از عین بہ علم
 و از شہود و استدلال بروجہ کمال نہ پیوستم
 و ہمز و گبرال را عیب و عیب و گبرال را ہمز
 بذوق کامل و وجدان بالغ نیا فتم و شہوتائے
 خوشگوار بے ننگی و بے ناموسی و مر با ہائی خود آ
 خوار می و رسوائی را نہ چشیدم و از حال طعن
 ملامت خلق خط نگر فتم و از حسن بلا و جہای
 مردم محفوظ انشم و کالیت بین بیدی العنال
 گشتہ بالکلیہ ترک ارادہ و اختیار نکردم
 درشتہ ہائی تعلق آفاق و انفس را بہ تمام
 و کمال نگشتم و حقیقت تصرع و التبا و انابت
 و استغفار و ذل و انکسار را بہرست نیاوردم
 و قسط اس رفیع المنزل استغنائی حق سبحانہ

اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو فقراء کے انکار اور
 ان پر طعنے زنی کو نہ سے محفوظ رکھے بطخیل حضرت
 سید البشیر علیہ و علی آلہ الصلوٰت و التسلیمات و السلام۔
 محفی نہ رہے کہ جب تک اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عنایت
 سے جو اس کے جلال و غضب کے رنگ میں ظاہر
 ہوئی ہے قفس زندان میں مجبوس نہیں ہوا تھا ایمان
 شہودی کی راہ نگاہ سے بالکلیہ آزاد نہیں ہوا تھا
 اور سایہ ہائے خیال و مثال کے کوچوں سے پوری
 طرح باہر نہیں نکلا تھا اور قادر مطلق کے غیب
 پر ایمان رکھنے کی شاہراہ پر چلنے کی سعادت حاصل
 نہیں ہوئی تھی اور حضور سے غیب میں عین سے
 علم میں اور شہود سے استدلال میں پوری طرح
 داخل نہیں ہوا تھا و سرور کے ہمز کو عیب اور
 ان کے عیب کو ہمز کمال و ذوق اور وجدان صحیح کے
 سامنے نہ سمجھ پایا تھا اور بے ننگی و بے ناموسی کا خوشگوار
 شربت اور خوار می و رسوائی کا خوش ذائقہ مزہ نہ
 نہ چکھا تھا اور خلق خدا کی ملامت و طعنے زنی کے
 جمال سے لطف اندوز اور لوگوں کی جہاد بلا کے
 حسن سے محفوظ نہ ہوا تھا اور مردہ بدست زندہ
 بن کر اپنے ارادہ و اختیار سے بالکلیہ دست بردار نہ
 ہوا تھا اور آفاق و انفس سے تعلق کے شے تمام و کمال
 نہ ٹوٹے تھے اور تصرع و التبا و انابت استغفار و ذل و انکسار کی

را کہ محفوف بہ سراوقات عظمت و کبر بائی
ست مشاہدہ نمود و خود را بندہ خوار
وزار و ذلیل و بے اعتبار و بے ہنر و
و بے اقتدار و با کمال احتیاج و افتقار
معلوم نساختم و ما ابرئ نفسی ان
النفس لامارة بالسوء الامار بحم ربی ان ربی
لغفور رحیم اگر بحض فضل تو از فیوض
واردات الہی جل سلطانت و تو الی عطیات
والاعمال ملتفتا ہی اوسبحانہ و ربی محنت کدہ
شامل حال ایں شکستہ بال نئے شد
نزدیک بود کہ معاملہ بہ یاس رسد و رشتہ
امید گبستہ گرد و الحمد للہ الذی عا
فانی فی عین البلاء و اگر منی فی نفس
الجفاء و احسن بی فی حالۃ العناء و وقتی
علی الشکر فی السراء و الفراء و جعلنی
من متابعی الانبیاء و من مقتفی آثار الاولیاء
و من محبب العلماء و الصلحاء صلوات
اللہ سبحانہ و تسلیماتہ علی الانبیاء و اولاء
علی متابعیہم ثانیاً۔

حقیقت معلوم نہ ہوئی تھی استغنائے حق سبحانہ و
تعالیٰ کی میزان بلند رتبہ جو عظمت و کبر بائی کی
قنائوں سے گھری ہوئی ہے مشاہدہ میں نہ آئی
تھی اور اپنے کو ایک بندہ خوار و زار، ذلیل و
بے اعتبار، بے ہنر و بے اقتدار اور سراپا احتیاج
و افتقار معلوم نہ کر سکا تھا معاذ اللہ عنہ میں اپنے
نفس کی بیادت نہیں کرتا یقیناً نفس برائی پر
بہت آمادہ کرنے والا ہے سو اے اس کے کہ
میرا رب مجھ پر رحم کرے اس میں شبہ نہیں کہ
میرا رب بہت مغفرت کرتے والا مہربان ہے اگر
محض فضل خداوندی سے فیض و واردات الہی
کا تسلسل اور اس کے بغیر متناہی انعامات و عطیات
کا پے درپے ظہور اس محنت کدے میں مجھ
جیسے شکستہ پر کے شامل حال نہ ہوتا تو قریب تھا کہ
معاملہ یاس و ناامیدی کی حد کو پہنچ جاتا اور رشتہ
امید شکستہ ہو جاتا محمد ہے اس خداوند کی جس نے
مجھ کو عین بلا میں عافیت عطا فرمائی اور ظلم و جفا میں
عزت بخشی اور مشقت و تکلیف میں مجھ پر احسان کیا
اور راحت و مصیبت میں شکر کی توفیق دی اور انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کرنے والوں و اولیاء کرام
کے نقش و قدم پر چلنے والوں و علماء و صلحاء سے محبت
رکھنے والوں میں داخل فرمایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی
رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں انبیاء کرام پر اولاً اور

ان کے متبعین پر ثانیاً۔

مکتوب ۶ دفتر سوم حصہ ہشتم ص ۱۵ اپنے مخلص حتی گزین شیخ بدیع الدین کو فید خانہ سے لکھتے ہیں:-

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ آپ کا صحیفہ شریف جہ شیخ فتح اللہ کے ہمراہ بھیجا تھا پہنچا آپ نے جفا و ملامت خلق کے بارے میں تحریر فرمایا تھا یہ تو اس گمراہ سالکین کا حسن اور ان کے رنگ کے لیے صیقل ہے لہذا باعثِ دل تنگی و کدورت کیوں ہو جب یہ فقیر اس قلعہ میں پہنچا تو اد ائل حال ہی میں محسوس ہوتا تھا کہ ملامت خلق کے انوار شہروں اور دیہاتوں سے نورانی بادلوں کی طرح پلے در پلے پہنچ رہے ہیں اور میرے معاملہ کو پستی سے بلندی کی طرف لیے جارہے ہیں، برسوں تربیتِ جمالی سے میری منزلیں طے کرائی گئیں اب تربیتِ جلالی سے قطع سافت کرائی جا رہی ہے لہذا آپ مقام صبر بلکہ مقام رضائیں رہیں اور جمال و جلال کو مساوی جانیں آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ جس وقت سے اس فتنہ کا ظہور ہوا ہے نہ فوق باقی رہا ہے نہ حال حالانکہ ذوق و حال مضالفت ہونا چاہیئے اس لیے کہ محبوب کی جفا اس کی وفا سے زیادہ لذت بخش ہے یکساں صیت آئی کہ آپ نے عوام کے رنگ میں کلام کیا ہے اور محبت ذاتیہ سے دور چلے گئے ہیں لہذا اب گذشتہ بات کے برخلاف جلال و ایلام کو العام سے زیادہ اور برتر

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ صحیفہ شریفہ کہ محبوب شیخ فتح اللہ ارسال داشتہ بودند رسید از جفا و ملامت خلق نوشتہ بودند آں خود جمال این طائف است و صیقل زنکار ایشان ست باعث قبض و کدورت چہرہ باشد اد ائل حال کہ فقیر بایں قلعہ رسید محسوس شد کہ انوار ملامت خلق از بلاد و قری دور رنگ سما بہائی نورانی پے در پے میرسند و کار از از حسیض با وج مے برند۔ سالما بہ تربیت جمالی قطع مراحل مے نمودند الحال بہ تربیت جلالی قطع مسافت نمایند و در مقام صبر بلکہ در مقام رضا باشند و جمال و جلال را مساوی دانند نوشتہ بودند کہ از وقت ظہور فتنہ نہ ذوق ماہ است نہ حال باید کہ ذوق حال مضاعف باشد کہ جفا ی محبوب از وفاعی او بیشتر لذت بخش ست چہرہ باشد کہ در رنگ عوام سخن کردہ اید و در از محبت ذاتیہ رفتہ دید برخلاف گذشتہ جلال را بیش ایلام را

زیادہ از انعام تصور نمایند زیر اگر در جمال و
انعام مراد محبوب مشوب برادر خود دست و در
جلال و دایلام خالص مراد محبوب ست و
خلاف مراد خود دست اینجا وقت و حال و ری
وقت و حال سابق ست شان مابینہما از
زیارت حرمین شریفین نوشتہ بودند چہ
مانع ست حسبنا اللہ و نعم الوکیل -

نصو کر میں اس لئے کہ جمال و انعام میں مراد محبوب
کے ساتھ اپنی مراد کا بھی شائبہ ہوتا ہے اور جمال
و دایلام (تکلیف) میں اپنی مراد کے برخلاف
صرف مراد محبوب ہوتی ہے، اس وقت جو
کیف و حال ہے وہ پہلے کیف و حال سے ماورا
ہے آپ نے زیارت حرمین شریفین کے بارے
میں لکھا تھا تو اس میں کیا مانع ہے

مکتوب ۵۷ و فرمود حصہ ہفتم ص ۱۷ میں اپنے خادم رفیع المکان میرزا مظفر خاں کو لکھتے ہیں -

درد و محن و ملیات و نبویہ و دستان را
کفارات ست مرزلات ایشان را - بہ
تضرع و زاری و التبا و انکسار عفو عافیت
از جناب قدس او تعالیٰ باید طلبید
تا زمانے اثر اجابت مفہوم شود و تسکین فتن
معلوم گردد و ہر چند دوستان و خیر اندیشان
در ہمیں کارند اما صاحب معاملہ احتیاجیں
کار ست دارد و خوردن و پرہیز نمودن کار
صاحب مرض ست دیگر ان ہمیش از
اعوان او نیستند و از الہ مرض حقیقت
معاملہ آن ست کہ ہر چہ از محبوب
حقیقی برسد با کسادگی جبین و با فراخی
سینہ اور اہمیت قبول باید کرد بلکہ آن تملذ

درد و محن اور مصائب و نبویہ دوستوں کے لیے
ان کی لغزشوں کا کفارہ میں تضرع و زاری اور
التبا و انکسار کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ قدس
میں عفو و عافیت طلب کرنا چاہیے یہاں تک
کہ قبولیت کے آثار پیدا ہوں اور فتنوں کی
تسکین معلوم ہو اگرچہ میرے دوست و خیر اندیش
اسی کام میں مشغول ہیں لیکن صاحب معاملہ پر اس
کام کا احتیاج زیادہ ہے۔ دوا اپنا اور پرہیز کرنا بیماریا
کا کام ہے۔ دوسرے لوگ از الہ مرض میں اس کے
مددگار ہونے سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتے
حقیقت معاملہ یہ ہے کہ محبوب حقیقی کی طرف سے
جو تکلیف بھی پہنچے اس کو کسادہ روی اور فراخ دلی کے
ساتھ احسان مند ہو کر قبول کرنا چاہیے بلکہ اس سے لطف

باید گشت رسوائی و بے ناموسی کہ مراد محبوب
ست نزد محب بہتر از ناموس و تنگ و نام
ست کہ مراد نفس اوست اگر ایں معنی در
محب حاصل نگردد و در محبت ناقص ست
بلکہ کاذب ۵

گر طبع خواہد ز من سلطان دیں

خاک بر فرق قناعت بعد ازین

مکتوب ۱۵ و فقر سوم حصہ ہشتم ص ۲۴ حضرت میر محمد نعمان کو قید خانہ سے لکھتے ہیں :-

سیادت پناہ اخروی میر محمد نعمان را معلوم بودہ
باشند کہ مفہوم شد کہ ہر چند بار ان خیر اندیش
در تشبیت اشباب خلاصی کو شیدند سودمند
نیامد الخیر نیسا منفع اللہ سبحانہ پارہ ازین امر
بمقتضای بشریت حزن پیدا شد و دہ سینہ
تنگی ظاہر گشت بعد از زمانے بفضل حق جل
سلطانہ آن ہمہ حزن و تنگی سینہ بہ فرج و شرح
صدر و مبدل گشت و بہ یقین خاص دانست کہ
اگر مراد ایں جماعت کہ در صدر آزارند موافق
مراد حق ست جل سلطانہ پس کرہ و تنگی
سینہ بمعنی ست و منافی و عری محبت ست
چہ ایلام محبوب و در رنگ انعام و نیز محبوب
مرغوب محب ست چنانکہ از انعام محبوب
لذت میگیرد از ایلام و نیز ملتذمے گردد و بلکہ
در ایلام اولذت بیشتر مے یابد کہ از

ہر ناچاہیے جو رسوائی و بے ناموسی محبوب کو مطلوب
ہو وہ محب کے نزدیک اس ناموس اور تنگ
نام سے بہتر ہے جو اس کے نفس کو مطلوب ہو اگر
محب میں یہ بات پیدا ہو تو وہ محبت میں ناقص
بلکہ کاذب ہے اگر سلطان دین مجھ سے طبع کا
طالب ہے تو پھر قناعت کے سر پر خاک ہے۔

سیادت پناہ اخروی میر محمد نعمان کو معلوم ہوا ہوگا
کہ میرے خیر اندیش دوستوں نے ہر چند میری رہائی
کے اسباب پیدا کرنے کی کوشش کی لیکن کچھ
نتیجہ نہ نکلا جو کچھ خدا نے کیا وہی بہتر ہے بقضائے
بشریت مجھ کو بھی اس سے کچھ رنج ہوا اور دل میں
کچھ تنگی ظاہر ہوئی لیکن مقہورے ہی زمانہ میں
اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ رنج اور دل تنگی
فرحت و شرح صدر سے بدل گئی اور یقین خاص
سے معلوم ہوا کہ اگر اس جماعت کی مراد جو میرے
درپے آزار میں اللہ جل سلطانہ کی مراد کے موافق
ہے تو پھر اس پر ناپسندیدگی اور دل تنگی بے معنی
اور دعویٰ محبت کے منافی ہے کیونکہ ایلام محبوب
اس کے انعام ہی کی طرح محب کو محبوب و مرغوب
ہوتا ہے محب جس طرح محبوب کے انعام میں لذت
پاتا ہے اس کے ایلام میں بھی مزہ پاتا ہے بلکہ اس کے

شائبہ خط نفس و مراد او مبرا است و چون حضرت
 حق سبحانہ و تعالیٰ کو جمیل مطلق ست آزار این
 کس خواستہ باشد ہر آئینہ این ارادہ
 او تعالیٰ نیز در نظر این کس بغایت او
 سبحانہ و تعالیٰ جمیل ست بلکہ سبب التذاز
 ست و چون مراد این جماعت موافق مراد حق
 ست سبحانہ و این مراد در سچہ ظہور آن مراد
 ست ہر آئینہ مراد اینہا نیز بنظر مستحسن و موجب
 التذاز ست فعل شخصے کہ مظہر فعل محبوب بود
 فعل آن شخص نیز در رنگ فعل محبوب محبوب
 ست و آن شخص فاعل بعلاقہ این نظر نیز در
 نظر محب محبوب مے در آید عجب معاملہ است
 ہر چند جفا از این شخص بیشتر متصور بود و در نظر
 محب زیبا تر مے آید کہ نمایندگی صورت غضب
 محبوب بیشتر و در کار دیوانگان این راہ داڑ
 گوئے است۔ پس بدی آن شخص خواستن دیوی
 بد بودن منافی محبت محبوب بود کہ آن شخص
 بیش از مرآت فعل محبوب بیچ نیست۔
 جعے کہ متصدی آزارند در نظر محبوب مے
 و آئینہ نسبت بسائر خلایق۔ بیار این بگوئید
 کہ تنگہ ہائے سینہ را دور سازند و بہر جاعتے
 کہ در صدر آزارند بد نباشند بلکہ از فعل
 آنها لذت گیرند۔ آری چون بہ دعایا

ایلام میں زیادہ لذت پاتا ہے کیونکہ یہ صورت
 خط نفس کے شائبہ سے خالی اور مراد نفس سے
 پاک ہوتی ہے اور جب حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ
 جو جمیل مطلق ہے اس شخص کو تکلیف ہی میں
 رکھنا چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارادہ بھی بغایت
 الہی اس شخص کی نظر میں جمیل ہے بلکہ لطف اندوز
 ہونے کا سبب ہے اور چونکہ اس جماعت کی
 مراد حق سبحانہ کی مراد کے موافق ہے بلکہ ان کی
 مراد اللہ تعالیٰ کی مراد ظاہر ہونے کا دروازہ ہے
 اس لیے اس جماعت کی مراد بھی یقیناً اس کی
 نظر میں مستحسن اور باعث لذت ہے جس شخص
 کا فعل محبوب کے فعل کا مظہر ہو تو اس شخص کا
 فعل بھی محبوب ہی کے فعل کی طرح محبوب ہوتا
 ہے اور اس فعل کا کرنے والا بھی اس علاقہ کی وجہ
 سے محب کی نظر میں محبوب ہوتا ہے اس شخص سے
 جس قدر جفا زیادہ ہوتی ہے اسی قدر محب کی نظر
 میں حسین معلوم ہوتا ہے کیونکہ غضب محبوب کی
 صورت کی ناسندگی اس میں زیادہ ہوتی ہے اس راہ
 کے دیوانوں کا معاملہ ہی جداگانہ ہے۔ لہذا اس شخص
 کی برائی چاہنا اور اس سے بد دل ہونا محبت محبوب
 کے منافی ہے کیونکہ یہ شخص صرف محبوب کے فعل کا آئینہ
 ہے اور پس اس لیے جو لوگ درپے آزار ہیں وہ دوسروں
 سے زیادہ محبوب نظر آنا چاہئیں آپ دوستوں سے

موریم و حضرت حتی سبحانہ را دعاء والتجا و تضرع و زاری خوش سے آئید دعائی و دفع بلیہ سے نائید سوال عفو و عافیت کنند و آن کہ مرآت صورت غضب گفتہ شدہ زیر کہ حقیقت غضب نصیب اعداست باد و رستان بصورت غضب ست و بحقیقت عین رحمت ست و درین صورت غضب چنان منافع محب و ولایت نہادہ اند کہ چہ شرح و ہر نہر و در صورت غضب کہ بد و رستان سے فرماید خرابی جماعت منکران ست و باعث ابتلائے اینہا و معنی عبارات شیخ محی الدین عربی قدس سرہ معلوم نمودہ باشند کہ گفتہ ست عارف را ہمت نیست یعنی ہمت کہ قصد دفع بلیہ شود از عارف مسلوب ست نہیر کہ چون بلیہ را عارف از محبوب و ازند و مراد محبوب تصور نماید بدفع آن چہ نوع ہمت بند و دفع آن چگونہ خواہد اگر چہ بصوت دعا ٹے دفع بر زبان آرد از ہمت اثنال امر دعا امانی الحقیقت پہنچ نے خواہد بانچہ میرسد بلند ست والسلام علی من اتبع الهدی۔

کہہ دیں کہ وہ دل کی تنگی دور کریں اور جو لوگ درپے آزار میں ان کی طرف سے بدلہ نہ ہوں بلکہ ان کے فعل سے لذت حاصل کریں ہاں چونکہ ہم کو دعا کرنے کا حکم ہے اور حضرت حتی سبحانہ کو دعاء و التجا اور تضرع و زاری پسند ہے اس لیے دفع مصائب کی دعا کریں اور عفو و عافیت کی درخواست کریں اور جو میں نے (جو رہ جفا کو) صورت غضب کا آئینہ کہا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ حقیقت غضب و دشمنوں کا حصہ ہے و دوستوں کے لیے صورتاً غضب ہے اور حقیقتاً عین رحمت اس صورت غضب میں محب کے لیے اتنے نافع و ولایت رکھے گئے ہیں کہ اس کی شرح کیا بیان کی جائے نیز صورت غضب میں جو دوستوں کو عطا ہوتی ہے منکر کی ہر بادی ہے اور وہ ان کی ابتلا کا باعث اور شیخ محی الدین عربی قدس سرہ کی عبارت کا مطلب آپ کو معلوم ہوگا کہ عارف میں ہمت نہیں ہوتی یعنی وہ ہمت جو مصیبت دفع کرنے کا قصد کرے عارف سے مسلوب ہے کیونکہ جب عارف مصیبت کو محبوب کی طرف سے سمجھے گا اور مراد محبوب تصور کرے گا تو اس کو دفع کرنے کی کس طرح ہمت باندے گا اور اس کو دور کرنے کی کس طرح خواہش کرے گا اگر چہ صورتاً اس کے دوسروں کی دعا زبان سے کرے گا محض حکم دعا کی تعمیل کیلئے لیکن حقیقتاً وہ کچھ نہیں چاہتا جو مصیبت اس کو پہنچتی ہے اس سے لذت حاصل کرتا ہے والسلام علی من اتبع الهدی۔

ان مکتوبات قدسیہ کو دیکھ کر حق تعالیٰ کے ساتھ کیسا صحیح تعلق تھا اور کیسی بے مثال محبت تھی کہ ایسی تکالیف میں بھی اس کی طرف سے نظر نہ ہٹی اور چونکہ وہ تکالیف محبوب کی طرف سے تھیں لہذا ان میں کیسی لذت مل رہی ہے کیوں نہ ہو نص قرآنی ہے ۔ والذین آمنوا أشد لله ۝

اس آخری خط میں جواب ہے ان جذبات کا جو حضرت میر محمد نعمان اور دوسرے خدام عالی مقام کے دل میں پیدا ہو رہے تھے کہ ہمت باطنی کے ساتھ بدو عا کر کے موزیوں کو براب کر دیا جائے اور یہ چیز ان حضرات کے لیے کچھ مشکل نہ تھی جن کے حتیٰ میں ارشاد نبوی ہے ہے کہ لو اقم علی اللہ لایترکوا۔ وہ چاہتے تو سلطنت نہ وبالا ہو جاتی۔ ولنعم ما قال العلماء الشیرازی فاما لعمرو ۝

گرد ہے عملدار غزلت نشین قدمائی خاکی دم آتشیں
بیک نالہ ملکہ بہم برکنند بیک نعرہ کو ہے زجاہر کنند
قوی بازو داند کوتاہ دست خردمند دیوانہ ہشیار مست

حضرت امام ربانی نے ان جذبات کو ٹھنڈا کر دیا اور سجائی ان انتقامی جذبات کے ان موزیوں کے لیے دعائی خیر کے جذبات دلوں میں بھر دیئے۔

آن کشتہ بیچ حق محبت دانگرو گز بہر دست بازوئے قاتل ناکمرو
مکتوب ۲۹ و فز دوم حصہ ششم ص ۶۷ میں حضرت شیخ عبدالحی محمدی دیوبندی کو قید خانہ سے لکھتے ہیں۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ
تمام تعریفیں ہیں اللہ کے لیے اور صلوة و ندو ما کمرادر در دو مصائب ہر چند تحمل
ہے خدا کے پرگزیدہ بندوں پر محمدؐ ناکمربا! اذی است اما امید کر انتہا است بہترین
تکلیف و مصیبت میں اگرچہ مشقتیں برداشت متعہ ابن نشاة حزن و اندوہ ست و گوارا
کرنا پڑتی ہیں لیکن خدا کی عنایتوں اور مہربانیوں ترین نعم ابن مائدہ الم و مصیبت ابن شکر
کی امید ہوتی ہے اس دنیا کا بہترین ساز و سامان یارب ابداروی تلخ غلاف رقیق فرمودہ اند

وہاں حیلہ راہ ابتلا و نمودہ - سعادتمندان
 نظر بر حلاوت آنها انداختہ آن تلخی را در رنگ
 شکرے خایند و مرارت را بر عکس صفرائی
 شیریں مے یابند چر شیریں نیابند کہ انفعال
 محبوب ہمہ شیریں اند علتی مگر آل را تلخ یابد کہ
 ماسوی گرفتار ست - دولتندان در ایلام
 محبوب آل قدر حلاوت و لذت مے یابند کہ
 در انعام او متصور نیاشند ہر چند کہ ہر دو از
 محبوب اند لیکن در ایلام نفس محب را مدخل
 نیست و در انعام قیام بر او نفس ست ع
 هینا لا ما باب النعیم نعیمہا
 اللہ لا تحرمنا اجدہم ولا تقتنا بھم
 وجود شریف ایشان دریں غربت اسلام
 اہل اسلام را معنتم ست - سلمکم اللہ سبحانہ
 والباکم والسلام۔

رنج و غم ہے اور اس دسترخوان کی بہترین نعت
 تکلیف و مصیبت ہے ان شکرہ پاروں پر تلخ
 دو کا رقیق غلاف پیٹ دیا گیا ہے اور اس تدبیر
 سے امتحان و آزمائش کا راستہ کھولا گیا ہے
 جو لوگ سعادت مند ہیں وہ اس کی شیرینی پر
 نظر رکھتے ہیں اور اس تلخی کو شیرینی کی طرح
 تناول کرتے ہیں اور ان کو صفاوی کے برعکس
 یہ تلخ شیریں معلوم ہوتا ہے اور شیریں کیوں
 نہ معلوم ہو جبکہ محبوب کا ہر فعل شیریں ہوتا
 ہے ہاں بیمار کو وہ تلخ معلوم ہوتا ہے کیونکہ
 وہ ماسوا اللہ کی محبت میں گرفتار ہوتا ہے
 قسمت والوں کو ایلام میں جو حلاوت و لذت
 ملتی ہے انعام میں اس کا تصور بھی نہیں ہو سکتا
 اگرچہ دونوں ہی محبوب کی جانب سے
 ہیں لیکن ایلام میں محب کی خواہش نفس کا کچھ
 دخل نہیں ہوتا مگر انعام میں خواہش نفس کا بھی
 دخل ہے اس لیے نعمتیں اصحاب نعمت
 ہی کو مبارک ہوں اے اللہ تم ہم کو اپنے چاہنے
 والوں کے اجر سے محروم کرنا اور ان کے بعد
 ہم کو آزمائش میں نہ ڈالنا جناب کا وجود مبارک
 اس غربت اسلام کے زمانہ میں مسلمانوں کے
 لیے مغنات میں سے ہے اللہ تعالیٰ آپ کو
 سلامت و باقی رکھے والسلام۔

غالباً شیخ نے اس مصیبت میں ہمدردی کا خط بھیجا ہو گا یہ اسی کا جواب ہے۔

مکتوب ۲۷۲ و فرسوم حصہ ہشتم ص ۵۷۸ جزا دکان عالی شان حضرت خواجہ محمد سعید اور حضرت خواجہ محمد معصوم کو قید خانہ سے لکھتے ہیں :-

الحمد لله رب العالمين في السراء و
الضراء وفي اليسر والعسر وفي النعمة والنقمة
وفي الرحمة والرحمة وفي الشدة والرخا في
العطية والبلاء والقتلا والسلام على من
ما اودى بنى مثل ايدائه وما ابتلى رسول
نحو ابتلائهم لقد اصابنا رحمة للعالمين
وسيد الاولين :

فرزند ان گرامی وقت ابتلاء
ہر چند تلخ و بے مزہ ست اما اگر فرصت
و بہند مغنم ست درین وقت چون شمارا
فرصت دادہ اند حمد خدا جل شانہ بجا آورده
متوجہ کار خود باشند و یک لمحہ لحظہ فرغت
بر خود تجویز نکنند و یکے از سہ چیز باید کہ خالی
از ازل نباشند تلاوت قسید آن مجید و ادائے
نماز بطول قرائت و تکرار کلمہ طیبہ لا الہ
الا اللہ باید کہ بکلمہ لافقی الہ ہوائے نفس
خود نمایند و دفع مقاصد و مرادات
غویش کنند۔ مراد خود طیبیدن دعویٰ
الوہیت خود کردن ست باید کہ بیچ
مرادے را در ساخت سینہ گنجائش نمود و

حمد ہے اللہ تعالیٰ کی جو سارے جہانوں کا پروردگار
ہے راحت میں بھی اور مصیبت میں بھی فراخی
میں بھی اور تنگی میں بھی آرام میں بھی اور تکلیف
میں بھی رحمت میں بھی اور رحمت میں بھی سختی میں
بھی اور نرمی میں بھی عافیت میں بھی اور آزمائش
میں بھی اور صلوات و سلام۔ ہے اس ذات مقدس
پر جس کے برابر کسی نبی کو ایذا نہیں پہنچائی گئی
اور جس کے مثل کسی رسول کی آزمائش نہیں ہوئی
اس لیے وہ ذات مبارک رحمتہ للعالمین اور
سید الاولین و الآخین ہوئی فرزند ان گرامی ابتلاء
ازمائش اگر چہ تلخ و بے مزہ ہے لیکن اگر خدا کی
طرف سے اس کا موقع ملے تو بہت غنیمت
ہے اس وقت چونکہ خدا نے تم کو فرصت
دی ہے اس لیے اس کا شکر بجا لاؤ اور اپنے
کام میں متوجہ رہو اور ایک لمحہ و لحظہ اپنے
لیے فراغت جائز نہ سمجھو اور تین باتوں سے
خالی نہ رہو قرآن مجید کی تلاوت طول قرائت
کے ساتھ نماز اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ۔ کی تکرار
حرف لا سے ہوائے نفس کے عبودوں کی نفی کرنا چاہیے
اور اپنے مقاصد و مطالب کو دفع کرنا چاہیے اپنی مراد کا

ہرچ خواہے در متخیلہ نما ند تا حقیقت بندگی
 متحقق شود مراد خود خواستن مستلزم
 دفع مراد مولائی خود است و معارضہ کردن
 ست بصاحب خود ایں معنی مستلزم
 نفی مولائی خدا است و اثبات مولویت
 خود۔ قبح ایں امر را نیک و دریافتہ نفی
 دعوی الوہیت خود نمایند تا زمانے
 کہ انہو ہا و ہوسہا ہتمام پاک نگر و ند و
 جز مراد مولیٰ مرادے ند استہ باشند
 ایں معنی بعنایتہ اللہ سبحانہ امید ست
 کہ در ایام بلا و در اوقات ابتلا بسہولت
 میسر گرد و دور غیر ایں ایام ایں ہوا ہاؤ
 ہوسہا سد ہا ی سکندر یہ ست در گوشہ
 با خزیدہ بایں امر مشتغل باشند کہ فرصت
 مغنم ست و در زمان فتن اندک را بہ
 بسیار قبول می نمایند و در غیر زمان فتن
 ریاضات و مجاہدات شاقہ در کار ست
 خبر شرط ست مذاقات واقع شود یا نہ۔
 نصیحت ہمیں ست کہ مرادے دہو سے
 نماند۔ والدہ خود را نیز بایں معنی مطلع
 سازند و دلالت نمایند باقی احوال
 ایں نشاۃ چوں گذرندہ ست چہ
 در معرکہ ساز آوار و رخوردان

کہ تا اپنی الوہیت کا دعویٰ کرنا ہے، سینے میں اپنی کسی
 مراد کی گنجائش نہ رہنا چاہیے اور قوت خیالیہ میں کوئی
 ہوس باقی نہ رہنا چاہیے تاکہ بندگی کی حقیقت حاصل
 ہو اپنی مراد طلب کرنا اپنے مولائی مراد دفع کرنا ہے
 اور اپنے مالک سے معارضہ و مقابلہ کرنا جس کا مطلب
 خدا کی آنائی کی نفی اور اپنے آقا ہوا ہوتے کا اثبات
 ہے اس بات کی قباحت کو اچھی طرح سمجھ کر اپنے
 دعویٰ الوہیت کی نفی کرو اور یہ سلسلہ اس وقت
 تک جاری رکھو جب تک ہر قسم کی ہوا ہو پس سے
 بالکل پاک نہ ہو جاؤ اور سوائے مراد مولائے کوئی
 مراد باقی نہ رہے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے امید
 ہے کہ یہ بات ایام مصائب اور اوقات آزمائش
 میں آسانی حاصل ہوگی دوسرے زمانہ میں یہ ہوا
 ہو سکتا ہے کہ سکندری ہے (جس کو عبور کرنا دشوار
 ہے) لہذا گوشہ نشین ہو کر اس کام میں مشغول
 ہو جاؤ کیونکہ یہ فرصت کا موقع غنیمت ہے اللہ تعالیٰ
 فتنہ کے وقت زیادہ عمل کی جگہ تھوڑا عمل قبول
 فرماتا ہے فتنہ کا زمانہ نہ ہو تو سخت ریاضتوں
 اور مجاہدوں کی ضرورت ہوتی ہے حقیقت ہے
 باخبر ہونا ضروری ہے طاقات ہو یا نہ، نصیحت
 یہی ہے کہ کوئی مراد اور کوئی خواہش باقی نہ رہے
 اپنی والدہ کو بھی اس بات آگاہ و باخبر کر دیں باقی
 اس زندگانی کے احوال چونکہ گذر جانے والے ہیں

یہ کیا باریاں کئے جائیں۔ چھوٹوں پر سنت رکھنا اور ان کو پڑھنے کی ترغیب دیتے رہنا۔ جن لوگوں کے حقوق مجھ پر ہیں جہاں تک ہو سکے ان کو میری جانب سے رائے رکھنا اور سلامتی ایمان کی دہائی میرے مددگار و معاون رہنا۔ تاکہ مکر و تحریر کیا جاتا ہے کہ یہ وقت لا حاصل۔ اتوں میں ضلغ نہ کرنا اور سوائے ذکر الہی کے اور کسی بات میں مشغول نہ ہونا پاپے وہ کتابوں کا مطالعہ اور طلبہ سے مذاکرہ ہی کیوں نہ ہو یہ وقت ذکر کئے خواہشات نفسانی کو جو معبودانِ اعلیٰ کے تحت لایا تاکہ سب متقی ہو جائیں اور دل میں کوئی مقصود اور مراد باقی نہ رہے تنہا کی سیر رہا جو اس وقت تمہارا مقصد اہم ہے۔ وہ بھی تمہاری مراد نہ رہی اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور اس کے فعل و ارادہ پر راضی ہو اور کلمہ طیبہ کے جزو اثباتی میں سوائے ذات غیب الغیب کے جو تمام معلومات و خیالات سے وراوہ اور ادبے تمہارا کچھ مقصود نہ ہو۔ جو علی اور سرے چاہ اور بارگ کتابوں اور اشیا کے دیگر کی فکر تو ہل ہے انہی سے کوئی چیز تمہارے وقت عزیز میں لازم نہ ہو اور بغیر مرنیات حق کے تمہاری کوئی مراد نہ ہو اور اہم مرجائے تو یہ چیزیں بھی نہ جنیں اس لیے اگر ہماری زندگی ہی میں نہ رہیں تو تم مکر نہ کرو اور اللہ نے ان چیزوں کو اپنے اختیار و ارادہ سے ترک کیا ہے ہم اللہ تعالیٰ کے امداد سے اور اختیار سے ترک کر دیں امید ہے کہ

شفقت و اریدہ بخواندن ترغیب نماید و
 اہل حقوق را آواز اید از اراضی سازید و
 بدمانی را لامتی ایمان ممد و معاون باشید
 کرد و مٹو کہ نوشتہ شد شود ایں دست
 را با امور لاطائل صرف نمکنند و بغیر ذکر الہی
 جل شانہ باید کہ بہ هیچ چیز نہ پروانند اگرچہ
 مطالعہ کتب و تکرار طلبہ بود و وقت ذکر
 است۔ ہوا اہل نفسانی را کہ الہہ باطلہ اند و در
 تحت لاند تمام مفتی شوند و هیچ مراد سے و
 مقصود سے در سینہ ناند حتی کہ خلاصی من کہ بالفضل
 از اہم مقاصد شملت نیز باید کہ مراد شائبہ شد و بہ
 تقدیر و فعل و ارادہ او تعالیٰ راضی باشند و در
 جانب اثبات کلمہ طیبہ غیر از غیب ہویت
 کہ دوری دورای معلومات و تنجیلات است
 هیچ نہ باشد غم جو علی و مراد چلہ و بارغ
 و کتب اثباتی دیگر خود ہل است باید کہ
 هیچ چیز لازم وقت شما نشود و غیر از مرنیات
 حق جن و علل مراد مرضی شما باشد اگر اے مریدم
 ایں ہمد اشیا در میرفت گو در حیات ہارفتہ باشد
 و هیچ فکر نکنند۔ اولیا ایں امور را باختیار خود
 گذاشتہ اند باختیار او تعالیٰ ایں امور را
 بگزاریم و شکر بجا آریم و امید است کہ از
 مخلصان باشیم بفتح لام۔ جائیکہ

شہرہ اندر بہ رادین انکار مذمیات
چند روزہ ہر جا کہ گزر و باید کہ بیا و حق جس
شانہ گزر و معاملہ دنیا سہل است متوجہ
آخرت باشند والدہ خود را تسلی بدہند و
ترغیب آخرت نمایند۔ مانند ملاقات یکدیگر
اگر حق سبحانہ و تعالیٰ خواستہ باشند میسر
خواہ شد والا بقدر اوتعالیٰ را منی باشند و
و ما کنند کہ در و را السلام جمع گردیم و تلافی
ملاقات دنیا را بکرم اوتعالیٰ در آخرت
حوالہ نمائیم الحمد للہ علی کل حال :-

پھر ہم مخلصین میں سے ہو جائے گی یہی ہرگز
میٹھے ہو اسی کو اپنا وطن سمجھ چند روزہ زندگیا
جہاں گزرے یا دق میں گزرے۔ دنیا کا معاملہ
آسان ہے آخرت کی طرف متوجہ رہو۔ اپنی
والدہ کو تسلی دیتے رہو اور ان کو بھی آخرت
کی طرف متوجہ رکھو۔ باتا رہی ملاقات اگر خدا
کو منظور ہے تو ایک دوسرے کی ملاقات ہوگی۔
ورنہ تقدیر الہی پر راضی رہو اور دعا کرو کہ و را السلام
(جنت) میں اکٹھا ہوں۔ ملاقات دنیا کا تلافی
اللہ تعالیٰ کے کرم سے ملاقات آخرت کے
حوالے کرتے ہیں۔ الحمد للہ علی کل حال :-

مکتوب ۸۳ و فتر سوم حصہ ہفتم ص ۳۳ میں صاحبزادگان عالی شان کو لشکر شاہی
سے بحالت نظر بندی لکھتے ہیں :-

فرزندان گرامی! غلط فہمی جمع رہو۔ لوگ ہر وقت ہماری
تکلیفوں پر نظر رکھتے ہیں۔ اور اس تنگی سے نلانی
پہنچتے ہیں ان کو معلوم نہیں کہ نامرادی بے اختیار
اور انکافی میں کس غضب کا سن و جہاں ہے۔ اس
کے برابر کون سی نعمت ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس
شخص کو بے اختیار کر کے خود اس کے ارادے
اور اختیار سے باہر نکال لے اور اپنے ارادے
کے مطابق زندگیاں بکھٹے حتیٰ کہ اس کے امور اختیار
کو بھی اس بے اختیار کی کے تابع بنا کر اس کو
اپنے ارادے اور اختیار سے بالکل دستبردار

فرزندان گرامی! بجمیعت باشند مردم ہمہ
وقت محفہ ہا ماری در نظرے دارند و غلطی
ازیں مصنیقے طلبند۔ نمیدانند کہ در نامرادی
و بے اختیاری و نا کافی چہ بلا حسن و جمال
ست و کدام نعمت برابر آن ست کہ دین
کس را بے اختیار از اختیار او بر آرد و با اختیار
خود او را زندگانی دہند و امور اختیار اوست
و انیس تا بآن بے اختیاری او ساخته
اور از دائرہ اختیار او بر آرد و کالیست
بین ید کی الغسال سازند و رایام جس گاہے

کہ مطالعہ ناکامی و بے اختیاری خود سے نمود
عجب حظ میگیرم و طرفہ فوق سے یافتم
سب سے ارباب فراغت فوق ارباب بلا
را چہ دریا بند و از جمال بلائے او چہ درک
نمائند۔ طفلان را حظ منحصر در شیرینی
ست و آنکہ از تلخی حظ فرا گرفته ست
شیرینی را بجوئے نے خرد ع
مرغ آتش خورہ کے لذت شناسد و انہ را

کر دیا جائے اور اس کو مرد بدست زندہ بنا
دیا جائے قید کے زمانہ میں جب اپنی ناکامی و
بے اختیاری کو دیکھتا تھا تو بوجب لطف اٹھاتا
تھا اور انوکھا مزہ پاتا تھا۔ لیکن فراغت والے
مصیبت والوں کی لذت کیا جانیں اور اس کی
مصیبتوں کے حسن کا کیا اندازہ کریں۔ بچوں کو تو
صرت شیرینی میں مزہ ملتا ہے لیکن جس کی تلخی
میں لذت ملی وہ شیرینی کو ایک جوہر بھی نہیں
خریدتا۔ مرغ آتش خوردانہ کی لذت کیا جانیں

والسلام علی من اتبع الهدی

یہ تو حضرت امام کے ظاہری حالات و کمالات کا نا تمام بیان تھا۔ اب آپ کے
باطنی اور اصلی کمالات کے متعلق چند کلمات عرض کیے جاتے ہیں۔ اگرچہ اس چیز کو کا حقہ
ارباب بصیر بھی بیان نہیں کر سکتے چہ جائیکہ ایک بے بصیر بے بصیرت ہے

حضرت کے کچھ باطنی کمالات

عنوان کے تحت میں کیا لکھوں مگر سمجھ میں نہ آیا۔ اگر حضرت کے مکاشفات کو غیر نہیں بلکہ مکاشفات
شفا المہیا بیان کیے جائیں یا آپ کے خوارق عادات یعنی کرامات کا ذکر کیا جائے تو گویا
چیزوں کی کمی نہیں مگر حضرت امام ان چیزوں کو کمالات اعلیٰ میں نہیں سمجھتے۔ اگر آپ

۱۵ جس کا سراپا ظاہر نور و جہان ہو اس کے باطن کا حال نہ پوچھو کیونکہ وہ بے نشان ہے۔ مگر جوہر
کنز البرکات احوال امام ربانی رحمہ اللہ میں ہے ۱۳۔

آوازہ ارشاد الیٰش بہ جہان و جہانیاں رسید
و گلبانگ ہدایت بلند بہ عالم و عالمیاں گردید کوس
ان کے ارشاد کا شہرہ سارے جہاں میں پھیلا اور ان کی
کی ہدایت کی آواز تمام عالم میں پہنچی۔ قطبیت اور
(تبیہ حاشیہ صفحہ ۲۷۰)

کے تصرفات اور کثرت ارشاد کو لکھا جائے تو بھی حضرت امام کے نزدیک وہ اصلی کمال سے بہت نیچے کی چیز ہے۔

مکتوب ۱۷ و فردوم حصہ ششم ص ۱۷۱ میں اپنے فرزند رشید اور خلیفہ راشد مروۃ الوثقیٰ مجد الدین خواجہ محمد معصوم کو لکھتے ہیں :-

انکارم کہ مقصود از افرینش من آن
ست کہ ولایت محمدی بولایت ابراہیمی
علیہما الصلوٰۃ والتحیات منفع گردد
و حسن ملاحت این ولایت با جمال صباحت
آن ولایت ممتزج شود و روحی الحدیث
انحی یوسف اُصبح و انا ارحم بابین انصباح
و امتزاج مقام محبوبیت محمدیہ بدرجہ
علیہا رسدنا کہ مقصود از اسر باتبار
ملت ابراہیم علی بنیہا و علیہ الصلوٰۃ والسلام
محصول این دولت عظمیٰ بودہ ست
و طلب صلوت و برکات محاش

میں خیال کرتا ہوں کہ میری پیدائش کا مقصد
یہ ہے کہ ولایت محمدی ولایت ابراہیمی کے رنگ
میں رنگین ہو اور ولایت محمدی کا حسن ملاحت
ولایت ابراہیمی کے حسن صباحت سے آمیز ہو۔
حدیث شریف میں ہے کہ میرے بھائی یوسف میں
صباحت زیادہ ہے اور مجھ میں لاحت زیادہ ہے
اس رنگینی اور آمیختگی سے محبوبیت محمدیہ
کا مقام اپنے درجہ الیائیک پہنچ جائے۔ شاید
دست ابراہیمی کی اتباع کا حکم اسی نسبت عظمیٰ
کو حاصل کرنے کے لیے دیا گیا ہو اور درود
شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے بیٹے ان

بقیہ جامعہ ستم گذشتہ ذیلیت بنام ایشان
زندند تقارہ غوثیت بام آن جناب و اختد الوار
ولایت و برکات و ظهور کرامات و ذرات ازیں
آنقدر ظاہر ہوئے کہ از تحریر و تقریر میں دست و کشت
تعامات قرب الہی براجناب بمنزہ رسید کہ از بیان
دقیقان افزودن ست پھر نکلیں گے خوارق و کرامات
ایشان ہفت منظرہ نوشتہ اند ۲

غوثیت کا تقارہ انہی کے ام مبارک سے بجا ان کی
ولایت و برکات کے انوار و کرامات خرق عادت
کا ظہور اس قدر ہوا کہ اساطیر و تقریر سے باہر ہے
آپ قرب الہی کے مقامات اس قدر منکشف
ہوئے کہ حدیثان سے زیادہ میں دیکھ سکتا ہوں
میں ہے لوگوں نے ان کے خوارق و کرامات
و کرامات کی تعداد سات سو لکھی ہے۔

صلوات و برکات حضرت ابراہیم علیہ السلام
 علیہ الصلوٰۃ والسلام از برائے ایں غرض
 بودہ (پھر بفاصلہ چند سطروں) و انچہ مقصود
 آفرینش خود مے دانستم معلوم شد کہ بھول
 پیوست و مستول ہزار سالہ بابت قرین
 گشت الحمد للہ الذی جعلنی صلۃ
 بین البحرین و مصلحاً بین الفقین
 اکمل الحمد علی کل حال و الصلوٰۃ والسلام
 علی خیر الانام و علی اخوان الکلام من
 الانبیاء و المرسلین (پھر بفاصلہ چند سطروں)
 اے فرزند باوجود ایں معاملہ کہ بخلق
 من مربوط بودہ ست کارخانہ دیگر عظیم
 من فرمودہ اند۔ برائے پیری و مریدی مل
 نیا ورودہ اند و مقصود از خلقت من تکمیل
 و ارشاد خلق نیست معاملہ دیگر ست
 و کارخانہ دیگر دریں ضمن ہر کہ مناسبت وارفیع

صلوات و برکات کی درخواست جو حضرت ابراہیم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلوات و برکات کے مانند
 ہوں اسی غرض سے مورچہ بند سطروں کے بعد
 میں اپنی پیدائش کا جو مقصد سمجھتا تھا، معلوم ہوا
 کہ وہ حاصل ہو گیا، اور ہزار سالہ درخواست قبول
 ہو گئی، کمال ترین تعریفیں ہیں۔ اللہ کے لیے ہر حال
 میں جس نے مجھ کو دو مسندوں کو ملانے والا بنایا، اور
 دو جماعتوں میں صلح کرانے والا، اور صلوٰۃ و اسلام
 ہر بہترین خلائق پر اور ان کے اخوان کرام یعنی انبیاء
 ملائکہ نظام پر، چند سطروں کے بعد، فرزند من باوجود
 اس بات کے جو میری پیدائش سے مربوط ہے
 ایک دوسرا عظیم الشان کارخانہ میرے حواسے کیا
 گیا ہے مجھ کو پیری و مریدی کے لیے نہیں پیدا
 کیا گیا ہے میری پیدائش کا مقصد تکمیل و ارشاد خلق
 نہیں ہے، بلکہ دوسرا معاملہ اور دوسرا کارخانہ ہے۔
 اس ضمن میں اس شخص کو مناسبت ہو گی، فیض حاصل

لہ اشارہ ہے اس درود شریف کی طرف جو نمازیں پڑھا جاتا ہی اس درود میں دعا ہے کہ یا اللہ حضرت ابراہیم اور ان کی
 آل پر جیسی صلوات و برکات نازل ہوئیں ویسی صلوات و برکات محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل پر نازل کر ۱۲
 ۱۲۔ علامہ سیوطی نے جمع الجوامع میں ایک پیشین گوئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نقل کی ہے کہ

یکون فی امتی رجل یقال لہ صلۃ بداخل
 الجنبہ بشفاعتہ کذا و کذا۔
 میری امت میں ایک شخص پیدا ہوگا جس کو صلہ کہا جائیگا
 اس کی شفاعت سے اس قدر لوگ جنت میں جائیں گے۔

خدا کی تدرت کہ یہی لفظ صلہ حضرت امام ربانی کے قلم سے اپنے لیے نکل گیا اس امت میں آپسے پہلے کسی نے یہ
 لفظ اپنے لیے نہیں استعمال کیا۔ ان فی ذلک لآیات ۱۲

خواہد گرفت والا لامعالمہ تکمیل و ارشاد
نسبت بان کارخانہ امرے ست ہچوں
مطروح فی الطريق۔ دعوت انبیاء علیہم
الصلوات والتسلیمات نسبت بمعالمات
بالغنیہ الیساں ہمیں حکم وارد۔ ہر چند منصب
نبوت ختم یافتہ ست اما از کمالات نبوت
وخصائص آن بطریق تبعیت ووراہت
کمل تابعان انبیاء اقصیٰ ست ۱۔

ہوگا۔ ورنہ نہیں۔ اس کارخانہ عظیم کے مقابلہ
میں تکمیل و ارشاد کا معاملہ راہ کی گری پٹری
چیزوں کے مانند ہے انبیاء علیہم الصلوٰت
والسلام کی دعوت ان کے معاملات، باطنی کے
مقابلہ میں یہی حکم رکھتی ہے ہر چند کہ منسوب نبوت
ختم ہو چکا ہے لیکن انبیاء کے متبعین کا مین کو بطور
تبعیت ووراہت کمالات، وخصائص نبوت،
سے حصہ لیتا ہے۔

ان حالات کے ہوتے ہوئے کس کی ہمت ہے کہ لب کشائی کی جرات کرے۔
لہذا سوا اس کے کوئی چارہ کار نہیں کہ حضرت امام ربانی کے مرشد کامل حضرت خواجہ
باقی باللہ رحمۃ اللہ نے اور ان کے بعد دوسرے اکابر نے جو کچھ آپ کے شان میں فرمایا
ہے اس کے نقل کر دینے پر قناعت کی جائے۔

حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کے کتب و کتاب ”کلمات طہیات“
مطبوعہ مطبع مجتہبی ربی میں درج ہیں۔ جس زمانے میں حضرت امام ربانی ان کی خدمت
میں داخل سلسلہ ہوئے اپنے ایک مخلص کو لکھتے ہیں:-

شیخ احمد نام مروے ست از سر منہ کیر العلم
توی العمل روزے چند با فقیر نشست و
برخواست کردہ بسیار عجائب از روزگار آقا
او مشاہدہ نمود بان مانند کہ چراغ شود کہ ظہا
از ان روشن گرد و الحمد للہ۔ احوال کاملہ
او را ب یقین پیوستہ و ایں شیخ مشارا
الیہ ہر اور زان عاقر باد و ربہ مردم صالح
و از طبقہ علماء اند چند سچا و عاگو و از امت

شیخ احمد نام کے ایک شخص ہیں۔ جو سرمد کے رہنے
والے ہیں کثیر العلم و توی العمل چند روز اس فقیہ کی صحبت
میں رہے اور ان میں عجیب حالات و کمالات مشاہدہ
ہوئے جیسے ایک چراغ ہے جس سے سارا عالم
رشن ہو گیا الحمد للہ ان کے حالات کاملہ پر مجھ
کو یقین ہے شخص مذکور کے کئی بھائی اور درگاہ
دار میں سب مردان صالح اور طبقہ علماء سے
ہیں ان لوگوں میں سے کچھ لوگوں کو میں نے

کردہ از جواهر طویہ والستہ استعداد ہاٹی
عجیب دارند فرزندان آن شیخ کہ اطفال
اند اسرار الہی اند بالجمہ شجرہ طیبہ اشبہ
اللہ نباتا حسنا و فقرائی باب اللہ اند

اپنی صحبت میں رکھا تو ان کو جہاں ہرات علویہ
پایا یہ لوگ عجیب استعداد رکھتے ہیں شیخ مذکور
کے صاحبزادے جو ابھی کس بچے ہیں۔ امرار خداوندی ہیں
خلاصہ یہ کہ شجرہ طیبہ ہیں جس کو اللہ علیہ السلام اور
بہترین روئیدگی عطا فرمائی یہ لوگ خدا کا کچھ درجے فوق ہیں

نیز حضرت خواجہ فرمایا کرتے تھے۔
شیخ احمد کتابے ست کہ ش ہزاراں تارا
در سایہ او گم اند مثل ایشان دریں وقت زیر
فلک چشت و مثل ایشان چند کس دریں
امت گذشتہ اند و ایشان دریں وقت
از کل محبوباں اند

شیخ احمد آفتاب ہیں جس کی روشنی میں ہم جیسے
ہزاروں تارے گم ہیں۔ اس وقت ان جیسا اس
آسمان کے نیچے کوئی نہیں اور اس امت میں ان
جیسے لوگ بہت کم گزرے ہیں وہ اس زمانہ
میں کابین محبوب الہی ہیں سے ہیں۔

مجدد مائتہ ثالث عشر حضرت شاہ غلام علی دہلوی کے مکاتیب شریفہ مطبوعہ مدرسی
کے صلا میں ہے۔

صاحب الطریقہ امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت
شیخ احمد فاروقی رضی اللہ عنہ نے طریقہ چشتیہ
اپنے والد بزرگوار سے حاصل کیا اور اس سلسلہ
عالیہ کی بزرگوں کی ارجاح طیبہ سے بنو من
حاصل کیئے اور اجازت خلافت پائی بچپن ہی
میں حضرت شاہ کمال قادری قدس سرہ کی
ان پر نظر عنایت تھی چنانچہ انہوں نے حضرت
شاہ کمال قادری کا فرقہ تبرک حضرت
شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہ کے دست مبارک
سے پہنا جس کے پہنانے کی تاکید حضرت شاہ

امام ربانی مجدد الف ثانی صاحب الطریقہ
حضرت شیخ احمد فاروقی رضی اللہ عنہ
طریقہ چشتیہ از پدر بزرگوار خود گرفتہ
اند و از ارواح طیبہ اس سلسلہ علیہ
قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم فیض بہا و اجادت
و خلافت یافتہ و در خوردی با منظور
نظر عنایت حضرت شاہ کمال قادری
قدس سرہ بودند و فرقہ تبرک حضرت
شاہ کمال از است شاہ سکندر
رحمتہ اللہ علیہما حضرت شاہ کمال

بالباس اُن ایشاں راتا کیدات فرمود
پوشیدند و از ارداح مقدسہ اکابر خاندان
قادریہ و دروح ہر فتوح حضرت غوث
الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہ نبیو من
و برکات و اجازت و خلافت فائز شدہ
و اجازت طریقہ کبرویہ از مولانا
یعقوب صری کہ در خط کشمیر کمالات
ایشاں مشہور است مارند اما نسبت
حضرات خواجگان نقشبندی قدس
اللہ تعالیٰ اسرار ہم کہ از خواجہ آفاق حضرت
خواجہ باقی باللہ یافتہ اند حضرت ایشاں
غالب ست و ذکر و شغل و وضع و آداب
ہیں طریقہ معمول دارند پس تحریر چار
شجرہ ضرور ست برائے برک و یمین
تا موجب برکت متوسلان این سلسلہ
شود و ہادجو و اخذ و کسب فیو من ہر چہ چار
خاندان عالی شان از جناب الہی ہواسب
جلیلہ و عطا یافتے بنیلہ ہر فرزندہ اند
کہ عقل و ادراک اُن کمالات و حالات
حیران است حضرت خواجہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ و بارہ حضرت ایشاں
فرمودہ اند کہ ہم چوں ایشاں زیر فلک
نیست و دریں است مثل ایشاں

سکندر کو فرمائی تھی حضرت امام ربانی کو اکابر
خاندان قادریہ کی ارواح طیبہ اور حضرت
غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح
مبارک سے فیو من و برکات و اجازت و
خلافت حاصل ہوئی اور طریقہ کبرویہ کی اجازت
مولانا یعقوب علی صری سے حاصل ہوئی جن
کے کالات خطہ کشمیر میں مشہور ہیں۔ لیکن حضرت
امام ربانی پر خواجگان نقشبندیہ کی نسبت
جو ان کو خواجہ آفاق حضرت خواجہ باقی
باللہ رحم سے حاصل ہوئی تھی تمام نسبتوں
سے زیادہ غالب ہے۔ اور اسی طریقہ کے
مطابق ذکر و شغل، آداب و وضع آپ کا مصل
نقا اس لیے آپ کے سلسلہ میں برک
اور تین کے لیے چاروں شجروں کا تحریر
کرنا ضروری ہے تاکہ اس سلسلہ و مجددیہ
کے متوسلین کے لیے باعث برکت ہو
حضرت مجدد الف ثانی رحم نے ہادجو و یکہ
چاروں سلسلوں سے کسب فیض کیا
ہے۔ لیکن بارگاہ الہی سے ربلا ہوا ہے
عظیم الشان نعمتیں اور جلیل القدر برکتیں
عطا ہوئیں کہ عقل ان کالات و حالات کے
ادراک میں تیرہ حضرت خواجہ باقی باللہ نے اس کے
متعلق فرمایا ہے کہ ان جیسا بزرگ (اس زمانہ میں)

چند کس معلوم مے شود و معلومات و
مکشوفات ایشان ہمہ صحیح و قابل ان
ست کہ بنظر انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات
و رایہ و از مکاتیب شریفہ حضرت خواجہ قدس
اللہ سرہ العزیز کمال حضرت ایشان معلوم
مے شود ملا ہدایتین و در حضرت القدس و محمد
ہاشم کشمی و برکات احمدیہ و محمد احسان و در
روضۃ القیومیہ و دیگر عزیزان مقامات و
طاعات و عبادات حضرت ایشان مفصل
تحریر نمودہ اند و حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ
علیہ بعد تحریر مناقب حضرت ایشان نوشتہ اند
لا یحببہ الا مومن تقی و لا یبغضہ
الا منافق شقی

حضرت کی مجددیت حضرت کا مجدد الف ہونا بھی ایک بڑی چیز ہے۔
آپ سے پہلے صدی کے مجدد ہوا کرتے تھے الف کا مجدد کوئی نہیں ہوا۔ الف ثانی
کا آغاز ہی نہوا تھا۔ اور الف اول میں خود ذات اقدس و اطہر سید البشر صلی اللہ
علیہ وسلم کی موجود تھی۔

اسی لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں آپ کے بعد کسی کو نبوت ملنے والی نہیں لہذا آپ کی
شریعت کے قیامت تک محفوظ رہنے کے انتظامات بھی قدرت کا ایسی طرف سے پیش از پیش کئے گئے اور است کو ان
انتظامات سے بطور مشین گوئی کے آگاہ کر کے مطمئن کر دیا گیا۔ بعض اہم انتظامات کی خبر قرآن مجید میں ہے اور بعض
کی احادیث صحیحہ میں چنانچہ صحیحہ میں محمد کا ہونا بھی انہیں انتظامات کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے جس کا تذکرہ
احادیث صحیحہ میں ہے بسنن ابی داؤد میں اس حدیث کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔ (باقی اُنہو صفحہ پر دیکھیے)

آپ سے پہلے جس قدر مجدد صدیوں کے گزرے ہیں کوئی مجدد دین کے تمام شعبوں کا مجدد نہیں ہوا بلکہ خاص خاص شعبوں کے مجدد ہوتے رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ایک ایک وقت میں متعدد مجدد نظر آتے ہیں۔ کوئی علم حدیث کا کوئی فقہ کا پھر اس میں بھی کوئی فقہ حنفی کا مجدد ہے۔ کوئی فقہ شافعی کا۔ کوئی علم کلام کا مجدد ہے اور انہی سلوک اسلم کا، لیکن یہ چیز امت تعالیٰ آپ ہی کے لئے مخصوص رکھی کہ آپ دین کے تمام شعبوں کے مجدد ہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ سے پہلے کے مجدد دین کو سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت خاص خاص چیزوں میں حاصل تھی۔ اور آپ کو تمام چیزوں میں نیابت عام حاصل ہے۔ دوستان مابینہما۔

آپ سے پہلے کے مجدد دین کی خدمات کا اثر صرف ایک صدی کے لیے ہوتا تھا اور آپ کی مجددیت ایک ہزار سال کے لئے ہے۔

آپ کے سوا دوسرے مجدد دین کی مجددیت نہ معلوم امت کے کتنے لوگوں کے علم میں نہ آئی اور نہ معلوم کتنوں کی مختلف فیہ رہی، جو اختلاف کے معاندانہ یا معاصرانہ ہو وہ تو قطعاً قابل لحاظ نہیں۔ مگر جو اختلاف کے شرائط، مجددیت کے پائے جانے یا نہ پائے جانے کی وجہ سے ہو وہ بے شک قابل

بقیہ ماثیہ صفحہ گذشتہ ان اللہ یبعث لہذہ الامۃ علی راس کل مائۃ سئۃ من یجد دہاد ینہا اس حدیث کی شرح میں علما نے کرام نے مستقل تصانیف کی ہیں از مجموعہ حفاظ ابن حجر متفانی کتاب الفوائد الجمۃ فیمن یبعثہ اللہ لہذہ الامۃ قابل مطالعہ ہے ۱۲
لہ بعض علماء اس بات کے قائل ہیں۔ کہ ایک صدی میں ایک ہی مجدد ہونا چاہیے۔ مگر یہ بات صحیح نہیں جیسا کہ تاریخی واقعات کے تتبع اور مولانا شاہ ولی اللہ علیہ تحقیق کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے۔ ۲۰

۱۷ آج کل جس جیسے زکوٰۃ نقصان کہتے ہیں۔ احادیث نبویہ میں اس کو احسان کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ ۱۲۔

لحاظ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت امام ربانی کی مجددیت کو ان چیزوں سے بھی محفوظ رکھا آپ کی مجددیت کا تمام امت کو دنیا کے ہر گوشہ میں علم ہوا اور جو لوگ اس معاملہ میں اہل حل و عقد ہو سکتے ہیں۔ ان سب نے آپ کی محدویت کو تسلیم کر لیا۔ بلکہ جو لوگ بدعات کی محبت یا اپنے سر و بازار کی کے خیال سے آپ کے دل میں عناد رکھتے تھے۔ وہ بھی مجبور ہوئے کہ زبان سے آپ کے مجدد ہونے کا اقرار کریں۔ جس طرح مذہب شیعہ کی بنیاد قرآن مجید کی عداوت پر ہے کوئی شیعہ ایسا نہیں ہو سکتا جس کے دل میں قرآن مجید سے دشمنی اور نفرت نہ ہو۔ مگر قرآن مجید کا رعب ہے۔ کہ اپنے کو مسلمان کہنے کے بعد قرآن مجید سے دشمنی کا اظہار کرنے کی جرأت نہیں ہوتی بلکہ ضمیر کے خلاف زبان سے اقرار کئے بغیر مفر نہیں قریب قریب بفضد تعالےٰ و انعام یہی حالت حضرت امام ربانی کی ہے۔

آپ کی مجددیت کے بیان میں ایک مستقل اور بے نظیر کتاب تالیف ہو چکی ہے جس کا نام **شواہد التجدید** ہے جس کا ایک قلمی نسخہ بھوپال کی خانقاہ عالی جاہ مجددیہ میں موجود ہے۔

۱۔ مثلاً حضرت مولانا اسماعیل شہید ربوی اور ان کے مرشد حضرت سید احمد ربوی کی مجددیت کہ حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے اس بنا پر اختلاف کیا کہ ان دونوں بزرگوں نے صدی کا آخر نہیں پایا اور مجدد کے یہ سروری ہے کہ پہلی صدی کے آخر میں موجود ہو حضرت مجدد مکرر ذکرۃ اللہ مسکین کہتے ہیں۔ کہ

حصص ان ما اشتہو بین العوام بل الخواص کا لوام ان مولانا اسماعیل الشہید الدہلوی و مرشدہ السید البویلی الذی کانت ولا دتہ سنة احدى من المائۃ الثلاثۃ عشر من مجدی المائۃ خالی عن التحصیل کا یقولہ صاحب التکمیل

سے بعض منکرین کو غیب سے سزا میں بھی جیسا کہ سید ربزنجی مدنی کے تعلق حضرت مولانا شاہ غلام علی صاحب حالات حضرت شہید کے ۵۵۰ میں نقل فرمایا ہے اس نے ایک رسالہ حضرت امام ربانی کے رد میں لکھا تھا حضرت شیخ محمد فرخ نیز حضرت امام ربانی کی بددعا سے دیہا میں ڈوب گیا سید ربزنجی مذکور کے رسالہ مذکور کا رد حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی نے لکھا ہے جس کا نام الکلام المنجی ہے جو ربوی و کیں احمد سکندر پوری کے نام سے طبع ہوا ہے ۱۲

مجدد کے لیے یہ کچھ ضروری نہیں کہ اس کو اپنے مجدد ہونے کا علم ہو مگر حضرت امام ربانی کو اپنے مجدد ہونے کا علم علی وجہ الکمال تھا۔
مکتوب ملا دفتر دوم حصہ ششم ص ۲ میں کچھ معارف خاصہ بیان فرمانے کے بعد لکھتے ہیں :-

یہ معارف و اثرہ ولایت سے بالاتر ہیں۔ ان کے ادراک سے اصحاب ولایت بھی علمائے ظاہر کی طرح عاجز و قاصر ہیں یہ علوم و حقیقت انوار نبوت کے مشکوٰۃ سے مانوڑ ہیں جن کی اس الف ثانی کے آغا نہیں بنیابستہ وراثتہ تجدید ہوئی ہے۔ اور ان کو ترمذی تازی می ہے جس شخص پر اللہ تعالیٰ نے یہ علوم و معارف ظاہر فرمائے وہ اس الف رکھ سرے ہزارہ کا مجدد ہی جیسا کہ ان لوگوں سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے جنہوں نے اس کے ان علوم و معارف کا مطالعہ کیا ہے جو ذات و صفات و افعال باری تعالیٰ سے متعلق ہیں یا جو احوال و جذبات و درجہات و ظہورات سے تعلق رکھتے ہیں یہ لوگ جانتے ہیں کہ یہ معارف علماء کے علوم اور اولیاء اللہ کے معارف سے ماوراء ہیں بلکہ علماء اولیاء کے علوم ان علوم و معارف کے مقابلہ میں پوست کی حیثیت رکھتے ہیں جس کا مغز یہی معارف مذکورہ ہیں۔ اللہ سبحانہ کی ذات ہی ہدایت کرنے والی ہے۔ یہ بھی سمجھ لیجئے کہ ہر صدی

اس معارف از حیطۃ ولایت خارج است
ارباب ولایت و درنگ علمائے ظواہر
وہ ادراک اس عاجز اند و در درک آن
قاصر اس علوم مقبوس از مشکوٰۃ النور
نبوت اند علی اربابہا الصلوٰۃ والسلام و الخیمہ
کہ بعد از تجدید الف ثانی بہ تبعیت و وراثت
تازہ گشتہ اند و بطراوت ظہور یافتہ صاحب
اس علوم و معارف مجدد این الف است
کما یحقی اعلیٰ الناظرین فی علومہ و ما رفته التی
تتعلق بالذات و الصفات و الافعال و
تنبس بالاحوال و المواجید و التجلیات
و الظہورات فیعلمون ان ہولاء المعارف
وہ علوم العلماء و وہاء معارف الاولیاء
ہل علوم ہولاء بالنسبۃ الی تلک العلوم
قشیر و تلک المعارف لب ذلک القشر
واللہ سبحانہ الہادی و ہداند کہ بر سر
ہر ماتہ مجدد وے گذشتہ است اما
مجدد ماتہ دیگر مست و مجدد الف دیگر
چنانچہ در میان ماتہ و الف فرق است

درمیان مجددین ایہا نیز ہماں قدر
 فرق ست بلکہ زیادہ ازاں و مجددان
 ست کہ ہر چہ دران مدت از فیوض
 بامتان برسد بتوسط او برسد اگرچہ
 اقطاب و اوتاد ان وقت بوند و
 بدلا و بجنبا باشند
 خاص کنندہ مصلحت عام را

کے شروع میں ایک مجدد گزرا ہے لیکن صدی
 کا مجدد اور ہے اور الف کا مجدد کچھ اور جو فرق
 ستوا و ہزار میں ہے وہی فرق ان کے مجددوں
 میں بھی ہے۔ بلکہ اس سے زیادہ مجددہ شخص ہے
 کہ اس کے زمانہ میں امتوں کو جو فیض پہنچے اسی کے واسطے
 سے پہنچے اگرچہ اس زمانہ کے اقطاب و اوتاد اور بدل
 و بجنبا ہی کیوں نہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ بعض
 وقت اپنے کسی بندہ کو مصلحت عامہ کے
 لئے مخصوص کر لیتا ہے مگر اسی کے
 ذریعہ سے فائدہ پہنچاتا ہے

مجدد کی سب سے بڑی پہچان اس کے کارنامے ہیں۔ حمایت دین اور اقامت
 سنت اور ازالہ بدعت میں اس کی خاص شان ہوتی ہے۔ غیر معمولی کوشش اس
 سے ظہور میں آتی ہے اور اس کی کوشش کا غیر معمولی نتیجہ یعنی توقع سے بہت
 زیادہ نکلتا ہے۔

حضرت امام ربانی نے کیسی کیسی کوششیں مذکورہ بالا دینی خدمات کے لیے
 کیں اور کیسا انہماک اور کیسا شغف آپ کو اس میں تھا۔ مکتوبات قدسیہ
 کے دیکھنے سے اس کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ پھر ان کوششوں پر کیسے غیر معمولی
 ثمرات توقعات سے بدرجہا زائد مرتب ہوئے اس پر عالم اسلامی کی تاریخ
 ماضی و حال شاہد عادل ہے۔

حضرت کی وفات حسرت آیات | ۲۸ صفر ۱۰۰۷ھ ایک ہزار چونتیس میں بمر ۶۳
 سال مطابق عمر شریف نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) اپنے وطن مبارک سرہند میں
 آپ نے وفات پائی قبر شریف آپ کی زیارت گاہ عالم ہے۔

وفات سے چند ماہ بعد آپ فاماں کے رستہ پر محمد انور علی صاحبہ

معلوم ہوتی ہے اتہار سنت میں جس کو اتنا شغف ہو بے اختیار کی چیزوں میں منہاج
اللہ سنت کی مطابقت اس کو عطا ہوتی ہے۔

اپنی عمر کے آخری شعبان میں حسب معمول پندرہویں شب کو عبادت کے
بے خلوت خانہ میں تشریف لے گئے۔ صبح کو جب گھر میں تشریف لے گئے تو بی بی صاحبہ
نے فرمایا کہ معلوم نہیں آج کس کس کا نام دفتر ہستی سے کاٹا گیا یہ سن کر حضرت امام نے
فرمایا کہ تم تو بطور شک کے کہہ رہی ہو کیا حال ہو گا اس شخص کا جس نے خود اپنی آنکھ
سے دیکھا ہو کہ اس کا نام دفتر ہستی سے محو کیا گیا۔

اس کے بعد آپ نے ارشاد و ہدایت کا سب کام صاحبزادوں کے سپرد کر دیا
اور اپنا تمام وقت قرآن مجید کی تلاوت اور اذکار و اشغال طریقت میں صرف
فرمانے لگے۔ سوا نماز کے خلوت سے باہر تشریف نہ لاتے تھے۔ نفل روزوں کی
اور صدقات و خیرات کی بھی اس زمانہ میں بہت کثرت فرمائی۔

وسط ذیحجہ میں حضرت کو ضیق النفس کی بیماری لاحق ہوئی اور تپ محرقہ
شروع ہوئی جو یوں اُنیو اُترتی کرتی گئی۔ انہیں ایام میں ایک روز فرمایا کہ حضرت پیران
پیر کو میں منے دیکھا بڑی مہربانی مجھ پر فرمائی۔

۱۲ محرم کو فرمایا کہ بس اب چالیس پچاس دن کے اندر مجھ کو اس عالم
فانی سے سفر کرنا ہے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور بتاریخ ۲۸ صفر ۱۳۳۲ ہجری
تریسٹھ برس کی عمر میں آپ نے داعی اجل کو لبیک کہا۔

جس رات کی صبح کو آپ دنیا سے جانے والے تھے حسب معمول
تہجد کی نماز کے لیے اٹھے اور بڑے اطمینان سے وضو کر کے نماز پڑھی۔
اور خدام سے فرمایا کہ تم لوگوں نے تیمار داری کی بہت تکلیف
اٹھائی اب آج یہ تکلیف ختم ہے۔ اخیر وقت میں ذکر اسم ذات
کا بہت غلبہ تھا۔ ذکر کرتے کرتے روح مبارک رفیق اعلیٰ سے مل گئی۔

خازن بارہ حضرت کے فرزند ثانی حضرت خواجہ محمد سعید رحمۃ اللہ علیہ نے
 پڑھائی اور اپنے صاحبزادہ حضرت خواجہ محمد صادق رحمۃ اللہ کی قبر مبارک کے سامنے
 خاص شہر سرہند میں مدفون ہوئے یہی وہ جگہ ہے جس کے متعلق آپ نے اپنے
 مکتوب میں لکھا ہے کہ میرے قلب کے انوار وہاں چمکتے ہیں۔
 روضہ مبارک کی تعریف میں حضرت مولانا شاہ عبدالغنی مجددی
 محدث و ہلوی مہاجر مدنی نے چند اشعار نظم فرمائے ہیں۔ جو تبرکاً درج
 ذیل کیے جاتے ہیں۔

اکہی خاک پاک روضہ عبیری و عنبریں	کاہلی جہاں زیلوئی تو مدہوش گشتہ اند
ایسا قی نہ اند بر تو خوش آئے کہ اہل دہر	عائق بہ پشت آمدہ مخمور رفتہ اند
سرے ز خاک خلد تو ماری کہ اہلارض	یک نغمہ از تو یافتہ بر چرخ رفتہ اند
نئے تے ترا نہ تربت یثرب سرشتہ اند	پنہاں ز دروم دشام بہ سرہند ہشتہ اند
این خاک احمدی ست، بذات احد نگر	نئے یک کہ صد ہزار ازیں خاک بستہ اند
اہلاً و مرحلاً پائے زوار تو یسے	اقفال بعد بر رخ اعدا تستہ اند
یارب مکن خلاص ازیں خاک در مرا	بد حال آن کساں کہ ازیں خاک رسندہ اند

اے روضہ مبارک کی خاک پاک تو وہ عبیر و عنبر ہے جس کی خوشبو سے سارا عالم مدہوش ہو گیا ہے۔ تجھ ساقی
 نے ایسا نفیس پانی چھڑکا کہ جب دنیا والے اسے تھے تو باہوش و خود تھے لیکن جب تیری زیارت کر کے واپس چلے تو مست
 مدہوش تھے۔ تجھ میں سرزمین جنت کا وہ رادہ پوشیدہ ہے کہ زمین دالے تیری ایک ہلکی سی خوشبو یا کراسمان پر
 پہنچ گئے۔ نہیں نہیں بلکہ تو خاک یثرب سے گونزدہی گئی ہے۔ اور شام دردم بے چھپا کر تجھ کو سرہند
 میں رکھا گیا ہے۔ یہ خاک احمدی ہے بخدا کی قدرت دیکھو کہ ایک کو نہیں لاکھوں کو اس خاک در سے دند گئی
 تیری زیارت کو انے والوں کے لیے ہر طرح خوش آمدید ہے لیکن تیرے دشمنوں کے سامنے بعد
 و دردی کا قص لگا دیے گئے ہیں تاکہ وہ نہ اُسکیں۔ خداوند ارحم الراحمین کو اس خاک در سے رہائی نہ دیے
 کیونکہ وہ لوگ بد نصیب ہیں جس کو اس خاک در کی غلامی سے رہائی مل گئی۔

حضرت شیخین برا کثر اولیا دعوت کر کمالات
ولایت مخصوص اندھا ہر شد اگر نہ اجماع
الہست بر افضلیت شیخین بودے کشف
اکثر اولیا دعوت با فضیلت حضرت امیر
حکم کردے زیرا کہ کمالات حضرت شیخین
شبہ کمالات انبیاء است علیہم الصلوٰت
والتسلیمات درست ارباب ولایت از دمان
آن کمالات کوتاہ است و کشف ارباب
کشف بواسطہ علو درجات آنها در راہ کمالات
ولایت در حجاب کمالات کا مطروح
فی طریق اند کمالات ولایت زینہ انداز
برائے عروج بر کمالات نبوت۔ پس مقدمات
را از مقاصد چہ خبر بود مبادی را اند
مطالب چہ شعور۔ امروز این سخن
بواسطہ تجدید نبوت بر اکثرے گراں
است و از قبول دور لیکن چہ تو اں
کردہ

در پس آئینہ طوطی صفتم داشتہ اند
آنچہ استاد ازل گفت ہمہ میگویم
اما الحمد للہ بجلانہ والمذنبہ کہ دریں گفتگو
بعلمائے الہست شکر اللہ تعالیٰ سعیم و انعم
و برا جماع الیثاں متفق استہ لانی الیثاں
بر کشف ساختہ اند و اجالی را تفصیل این فقرہ

اولیاد پر جن کو صرف کمالات ولایت ہی سے حصہ
ملا ہے (اور کمالات نبوت سے ان کو نسبت نہیں
ہے) حضرت امیر کے کمالات حضرت شیخین سے
زیادہ ظاہر ہوتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر شیخین کی افضلیت
پر اہل سنت کا اجماع نہ ہوتا تو ان اکثر اولیا کا کشف
حضرت علی مرتضیٰ ہی کی افضلیت کا فیصلہ کرتا
کیونکہ حضرت شیخین کے کمالات انبیاء علیہم السلام
کے کمالات کے مشابہ ہیں اور ان ارباب ولایت
کی دسترس وہاں تک نہیں ہے اور نیز ان کشف
والوں کے کشف کی پیدائش بھی ان پیغمبر کمالات
کی بلندی سے نیچے ہی نیچے ہے۔ ہاں! ہاں!
کمالات ولایت ان کمالات نبوت کے مقابلہ
میں بالکل پیچ اور پیش پا افتادہ ہیں۔ کمالات
ولایت تو کمالات نبوت کی بلندیوں تک پہنچنے
کے لیے ذریعہ ہیں اور ان دونوں میں مقدمات
اور مقاصد یا مبادی اور مطالب کی نسبت ہے
نبوت کی روشنی سے دوری کے باعث بہت
ممکن ہے کہ آج یہ بات بہت سوں پر گراں ہو
اور وہ اس کو ماننے کے لیے تیار نہ ہوں لیکن
میں کیا کروں اور کیا کر سکتا ہوں۔ میری مثال تو
طوطی کی سی ہے۔ سکھانے والے نے جو اس کو سکھا
دیا ہے وہی اس نے بول دیا۔ بہر حال اللہ کا
شکر اور اس کا احسان ہے کہ میں اس بارہ میں

فرزند دوم۔ حضرت خواجہ محمد سعید ملقب بخازن الرحمہ۔ ولادت آپ ۱۰۵۷ھ اور وفات ۲ جمادی الآخرہ ۱۱۷۷ھ۔

فرزند سوم۔ حضرت خواجہ محمد معصوم ملقب بہ عودۃ الوثقی۔ طریقہ کی اشاعت آپ سے بہت زیادہ ہوئی۔ دہلی کی مشہور عالم خانقاہ جو مرجع عرب و عجم تھی آپ ہی کے سلسلہ کی ہے۔ ولادت باسعادت ۱۱۷۷ھ اور وفات ۱۲۱۷ھ۔

فرزند چہارم۔ حضرت خواجہ شاہ محمد یحییٰ۔ حضرت امام ربانی کی وفات کے وقت آپ کی عمر نو سال کی تھی۔ تحصیل علم اور تکمیل طریقت اپنے بھائیوں سے کی۔ وفات ۱۰۹۶ھ۔ خدا کی رحمت کہ ان صاحبزادوں کو جس قدر اولاد حق تعالیٰ نے عطا فرمائی وہ بھی سب اولیاء اللہ۔ اور اب اس وقت ہندوستان کے اکثر مقامات میں اور حرمین شریفین میں آپ کی ذریت طیبہ کا سلسلہ موجود ہے اور بفضلہ تعالیٰ ان میں صاحبان نسبت بھی ہے۔

اب رہا سلسلہ آپ کے خلفاء کا تو حقیقت حال یہ ہے کہ جو حضرات بلا واسطہ آپ کے خلفاء ہیں ان کا صحیح شمار نہیں ہو سکا چہ جائیکہ بالواسطہ خلفاء بھی ان میں شامل کر لئے جائیں بلاشبہ دنیا کے جس جس گوشہ میں مسلمان آباد تھے آپ کا سلسلہ بھی وہاں پہنچا اور پھلا اور پھولا۔

دہلی کے عروج کے آخری دور میں آپ کے سلسلہ کے ایک عظیم الشان خلیفہ مجدد مائت ثالث عشر حضرت مولانا شیخ عبداللہ المشتہر بہ غلام علی تھے انہیں کے نام سے دہلی کی خانقاہ مجددیہ آباد ہے آپ کے اور حضرت امام ربانی کے درمیان میں چار واسطے ہیں آپ کی ذات بابرکات سے تو اس قدر فیض ہوا کہ بقول حضرت شاہ عبد الغنی محدث دہلوی شاید اگلے مشائخ میں کسی سے اس قدر فیض ہوا ہو۔

ہندوستان میں شاید ہی کوئی شہر ہو جہاں آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہو۔ صرف ایک شہر انہالہ میں پچاس خلفاء آپ کے تھے۔

آپ ہی کے ایک خلیفہ حضرت مولانا خالد کزدی تھے جن کے مناقب میں علامہ شامی نے

جس کی شرح و مختار پر آج مفتیان مذہب حنفی کے فتووں کی بنیاد ہے ایک مستقل رسالہ تالیف فرمایا جس کا نام سل الحصار الہندی منصرۃ مولینا خالد بنقشبندی ہے یہ رسالہ مصر میں چھپ گیا ہے۔

علامہ شامی نے رسالہ مذکورہ میں حضرت مولانا خالد کے علمی و عملی کمالات خوب خوب تفصیل سے بیان فرمائے اور لکھا کہ میں ان کا براہ ایران پورے ایک سال سفر کے بعد واپس پینینا اور حضرت شاہ غلام علی صاحب کی خدمت میں حاضر ہونا اور ان کے دربارے فیض سے سیراب ہو کر اور قطب ارشاد بنکر اپنے وطن واپس ہونا اور وہاں مرجع خواص و عوام ہونا منسل ذکر کیا ہے چند سطور ملاحظہ ہوں۔

وليلة دخوله بلدة جهان آباد (دہلی) انشا
قصيدة العربية الطنانة من البحر الكامل
يدكر فيها وقائع السفر و فخلص الى مدح
شيخه مطلعها

کملت مسافة كعبة الامال
حمد الممن قد من بالاكمال
وهي طويلة ولا غيبها من المقاطع العربية
وفي الفادسية قصائد ومقاطع كثيرة السنية

حضرت شاہ غلامی صاحب محدث دہلوی نے ایک قصیدہ فارسی اسٹھ شعر کا نقل کیا ہے جس کا مطلع یہ ہے۔

خجرا زن و مید آن شاخو ہاں را پر نہائی
پیرا کے چل کر فراتے ہیں۔

انام اریا سیاج میڈی خدا بینی !
مہین ورمایاں شمع حج ادیای دین
چورا آفریش مہربان دانش وینش
امین قدس عبد اللہ شہ کو التفات اور

اور مقطع یہ ہے۔

ز جام فیض خود کن خالد و زمانہ را میرب
کہ ادب تشنہ مشتقی تو دریا مے آسانی ۱۲

صبر طرٹ سے اس شاہ خواں کو پو شہد طریقہ سے بغیر پنجا دو کہ اس ابر نیساں سے عالم دوبارہ زندہ ہو گیا۔ دانیائی

منہا قصیدۃ عزرائلی مدح شیخہ قدس سرہ الصناد
بعد وصولہ تجرد ثانیاً ہما عندہ من حواجر
اسفرہ الفکر کلہ علی المستحقین مہن حضر
فاخذ الطریقتۃ العلیۃ النقبندۃ بتربعومھا
وخصوصہا ومفہومھا ومنصوصہا علی شیخ
مناحم الدیار الہندیہ وارث المعارف
واسرار المجدیہ سیاح بحار التوحید سیاح
قغار التجرید قطب الطرائق غوث الخلاق
معدن الحقائق منبع الحکم والاحسان والایقان
والدقائق العالیہ الشریفہ الفاضل العالم المفرد الکامل
التجربہ دما سوی مولانا حضرت الشیخ عبد اللہ
الدهلوی پھر خاتمہ میں لکھتے ہیں ومن اراد النیادۃ
علی ذلک من اوصاف هذا الامام فلیرجع الی
الکتاب الذی الفہ فی الامام الہمام خاتمۃ البلقا
ونادۃ النبلاء الا واحد السند الشیخ عثمان السند
الذی سماۃ اصفیٰ الموارد فی ترجمۃ
حضرت سیدنا خالد "فانہ کتاب
لم یحک بنیان البیان علی منوالہ ولہ
تنظر عین الی مثالہ ۔

بہت سے اشعار و قصائد ہیں جو اس وقت مجھ کو
یاد نہیں ہیں مجھے ان کے اپنے شیخ کی مدح میں ان کا
ایک ہزار درود و قصیدہ ہے جب وہ اپنے شیخ کی
خدمت میں پہنچے تو انہوں نے دوبارہ تجرد اختیار کیا
اور ضرورت سفر میں سے جو سامان و نقد ان کے پاس
باقی بچا خاص سامان پر مستحقین میں تقسیم کر دیا
اور ایک ہند کے شیخ المشائخ روز و معارف
تجربہ کی وارث، بحار توحید کے شہر میدان دریشتی
و تجرود کے سیاح، قطب طرائق، غوث الخلاق، معدن
حقائق منبع حکم و احسان و سرچشمو اسرار و
ایقان، عالم تجرید فاضل بیگانہ اسوا اللہ سے
بیگانہ حضرت شیخ عبداللہ دہلوی سے طریقہ نالیہ
نقشبندیہ سے اپنے بھائی عم و خصوصاً بھنو
منصوص کے حاصل کیا (پھر خاتمہ میں لکھتے ہیں)
جو شخص اس امام عالی شان کے اوصاف اس سے
زیر اور جانتا ہو وہ کتاب اصفیٰ الموارد فی ترجمۃ
سیدنا خالد کا مطالعہ کرے جو امام ہما شیخ
عثمان السند نے تالیف فرمائی ہے کیونکہ یہ
یہ کتاب اپنے موضوع میں بے مثل و بے مثال ہے۔

(بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲ صفحہ ۲۸۵ دیوں کے امام میدان معرفت کے سیاح اللہ کے مقرب اور بحر معرفت کے شہر و رحمان کے روبرو
انجمن اویس کی شیعہ پیشوا ہیں دین کے رہبر و بزرگان روحانی کے قبلہ توجہ کا نشانہ عالم کے روشن چراغ، احسان عالم معرفت کے
آفتاب خورشید، حکمت کی کچی اور اسرار الہی کے محرم، عالم قدس کے امین، یعنی حضرت شاہ عبدالغنی کی نظر توجہ سے سنگ سیاہ میں
لعل پریشان کی نامیت پیدا ہوتی ہے یہ خالد مداندہ کو اپنے کو اپنے جام معرفت سے سیراب کیجیے اس لیے کہ وہ
تشنہ بستی ہے اور آپ مدیائے احسان ہیں

علامہ شامی اسی رسالہ میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جڑ انعام اہل شام کو دیا کہ اس امام ہمام کا محل در مقام ملک شام کو قرار دیا اور غوام و خواص علما و فضلاء اور امر و احکام دار کا ان سلطنت کا مرجع و مرجع الہی کی چوکھٹ کو بنایا۔ حتیٰ کہ ۱۲۳۵ھ میں سخت طاعون واقع ہوا جس میں آپ کے دو جوان فرزند راہی ملک بقاء ہوئے علامہ شامی لکھتے ہیں کہ میں بغرض تعزیت حاضر خدمت ہوا تو میں نے ان کو خوش اور مسکراتا ہوا پایا۔ اور مجھ سے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا شکر کرتا ہوں کہ میرے قلب میں حمد اور رضا بہ نسبت استرجاع کے زیادہ ہے پھر میں نے عرض کیا کہ وہ دن ہوئے ہیں نے ایک خواب دیکھا کہ امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی اور میں ان کے جنازہ میں شریک ہوں یہ خواب سن کر فرمایا کہ میں حضرت عثمان کی اولاد میں ہوں گا یہ اس خواب کی تعبیر انہوں نے اپنے متعلق لی۔ چنانچہ اس دن بعد نماز عشاء انہوں نے اپنے مریدوں کو کچھ نصیحتیں کیں اور اپنا جانشین مقرر کیا پھر گھر میں تشریف لے گئے اسی شب کو طاعون میں مبتلا ہو کر شہادت پائی۔

حضرت مولانا شاہ عبدالغنی محدث دہلوی ساجد فی اپنے رسالہ تذکرہ حضرت شاہ غلام علی صاحب ہیں ان کے خلفا کے سلسلہ میں لکھتے ہیں اور

حضرت مولانا خالد شہر زوری کر دی رحمۃ اللہ	حضرت مولانا خالد شہر زوری کر دی رحمۃ اللہ
علیہ عالم نام دار بوہند و ہر فن استعداد	علیہ عالم نام دار بوہند و ہر فن استعداد
عجیب و اشتند پنجاہ کتاب حدیث	عجیب و اشتند پنجاہ کتاب حدیث
سند و اشتند در علمائے ہند وستان فی الجملہ	سند و اشتند در علمائے ہند وستان فی الجملہ
مدح حضرت شاہ عبدالعزیز سے نمودند	مدح حضرت شاہ عبدالعزیز سے نمودند
اشعار فارسی و عربی شان در سلالۃ نظم گوئی	اشعار فارسی و عربی شان در سلالۃ نظم گوئی

۱۷ جس زمانہ میں حضرت مولانا خالد دہلی تشریف لائے یہ وہی زمانہ ہے کہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ دہلی میں رونق افروز تھے مولانا خالد کی علمی شہرت سن کر ملاقات کے لیے خانقاہ میں تشریف لائے مگر مولانا خالد سوا اوقات نماز کے اور حالت توجہ کے اپنے حجرہ کے اندر دروازہ بند کر کے بیٹھا کرتے تھے حضرت شاہ ابوسعید صاحب کمالی کی کہ دہلی کے بہت بڑے عالم آپ سے ملنے آتے ہیں مولانا خالد نے فرمایا کہ صاحبزادہ صاحب جس کام کے لیے میں آیا ہوں۔ جب تک اس فرغت ہو میں کسی تکلیف و مشغولت بعد فراغت اللہ میں خود ان کی زیارت کر دوں گا۔ ۱۲

سبقت از فروسی و فردوق بروہ بود
حضرت ایشان اشعار ایشان بعارف ہامی
مناسبت سے فرمودند قصائد عربی و فارسی
کہ در مدح حضرت ایشان نظم نمودند
کم از منظومات خسرو جہانی کہ در مدح
سلطان المشاہد و خواجہ احرار نظم کردہ
اند تو اہل گفت (پھر بغاصد چند سطور)
حضرت بوقت رخصت بشارت قطبیت
ان دیار عنایت فرمودہ بودند و تنبیہ انجا
رفتہ ریا متہائے بسیار کشیدند مجموع
خلق چنداں شد کہ گویا سلطنت اُن دیار
بایشان تعلق یافت خلفای ایشان و خلفای
خلفائے ایشان ہزار ہا کس شدہ باشند پھر
حضرت مولانا خالد کا ایک خط اپنے والد ماجد
حضرت شاہ ابوسعید صاحب کے نام نقل
فرمایا ہے و ہو ہذا مرکز و اثرہ غربت و مہجوری
خالد کردی شہ زوری بعرض مقدس عالی خدنی
جناب ابوسعید مجددی معصومی میرساند
اگرچہ بہ یکن ہمت حضرت قبلہ عالم روحی
فداء فیوض خاندان عالیہ ابا و اجداد
کرام اُن مخدوم عالی مقام کہ باین مقصر
گنام ریدہ ست بردن از چیز تحریر محتاج و حوصلہ
تقریرست اما لفظی املا یدک کلمہ لا تیرک کلمہ بقام

بیں فردوسی و فردوق سے بڑھ چڑھ کر تھا۔ ان کے
پیر طریقت حضرت شاہ غلام علی صاحب ان کے
اشعار کو مانت جاتی کے ہم پلہ فرماتے ہیں مہربانی
و فارسی میں جو قصیدے انہوں نے اپنے پیر کی
طریقت میں ارشاد فرمائے ہیں وہ خسرو اور جہانی کے
اُن قصیدوں سے کم نہیں ہیں جو انہوں نے اپنے
پیران طریقت حضرت سلطان المشاہد اور حضرت
خواجہ احرار کی مدح میں فرمائے (جد سطور) کہ بعد
ان کے شیخ طریقت نے دواغی کے وقت ان کو ملک
شام کی قطبیت کی بشارت دی جب حضرت مولانا
موصوف اپنے وطن واپس پہنچے تو انہوں نے بڑی
ریاضتیں کیں مخلوق خدا کا ان کی طرف اس قدر رجوع
ہوا کہ معلوم ہوتا تھا کہ ملک میں انہیں کی سلطنت ہے ان
کے خلفاء اور ان کے خلفاء کے خلفاء کی تعداد بڑھ رہی ہو گئی
اور وہ عبادت کے بعد دائرہ غربت و مہجوری کا مرکز خالد کردی جناب
محمد فی ابوسعید مجددی معصومی کی خدمت عالی و مقدس میں عرض
پر واز ہے کہ جناب مخدوم عالی مقام کے آباء کرام کے خاندان
عالیشان سے جو فیوض و برکات حضرت قبلہ عالم کی ہست
توہم کی برکت سے اس عاجز و قاصر کو پہنچے ہیں وہ اگرچہ عالمیہ
تقریر سے بالاتر و حوصلہ بیان سے برتر ہیں لیکن اس مش
کے مطابق کہ

بطور شکر گزاری اتنا عرض کرتا ہوں کہ تمام
مملکت روم و عرب اور حجاز و عراق اور بعض

شکر گزاری برآمدہ عرض حضور نے نماید کہ یک
قلم تمامی مملکت روم و عربستان و دیار حجاز
و بعضے از ممالک قلم روم و جمیع کردستان
از جذبات و تاثیرات طریقہ علیا سرشار و
ذکر محمد حضرت امام ربانی مجدد و منور الف
ثانی قدسنا اللہ بسره السامی اناء الیل والنہار
و محافل و مجالس و مساجد و مدارس زبان زد
صغار و کبار ست نجوے کے ورہ پہنچ کرنے
از قرون و سیح اقلیمے از اقالیم مظنہ نیست
کہ گوش دمانہ نظر اس زمزمہ را شنیدہ یا دیدہ
فلک و درایں رغبت و اجتماع را دیدہ
باشد از انجا کہ شدت رغبت حضرت
صاحب قبلہ و آن قبلہ معلوم خاطر حزین اس
مہجور مسکین بود بمقام گستاخی برآمدہ فرح افزائے
خاطر اس جناب و سایر احباب شد بہر چند اظہار
اس گونہ امور صورت گستاخی و خود بینی و ادواین
فقیر را شرمندہ و داندہ اما رعایت جانب
دوستان را مقدم داشتہ بمقام بے ادبی آمدہ
و گرنہ نوشتن اس امور از اس نالائق محض دور
بود و از جوایک مشافہتہ یا مرساۃ چنانکہ مقضای شیمہ
کہیست از ذکر جمیل اس مسکین ذلیل و حضور حضرت
ہائز سعادت حضرت صاحب قبلہ کوہن کوہی
نہ فرایند و باقی تقریب کان مارا در اس آستان

ملک علم اور سارا کردستان طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی
تاثیرات و جذبات سے سرشار ہے اور شب و روز تمام
محافل و مجالس میں مساجد و مدارس میں حضرت
امام ربانی مجدد و منور الف ثانی کے محاسن و محامد
کا ذکر اس طرح ہر چھوٹے بڑے کی زبان پر ہے
کہ اس کا گمان نہیں ہو سکتا کہ کبھی کسی ملک میں اور
کسی وقت میں گوش زمانہ نے ایسا زمزمہ سنا ہو یا
پیشم فلک نے ایسی رغبت اور ایسا اجتماع دیکھا
ہو چونکہ اس مہجور و مسکین کو حضرت صاحب قبلہ
اور انجناب کی بے انتہا خواہش معلوم تھی کہ
یہ ایک گونہ گستاخی کر کے وہ حقیقت حال
جو آپ کے لیے اور تمام احباب کے لیے موجب
فرحت ہے تحریر کر دی اگرچہ اس قسم کی باتوں
کا اظہار ایک طرح کی گستاخی و خود بینی ہے یہ فقیر
اس پر شرمندہ ہے محض دوستوں کے حق کو مقدم
جان کر اس بے ادبی کی جرأت کی در نہ ایسی باتیں
تحریر کرنا اس نالائق سے بہت دور ہے مجھے
امید ہے کہ جناب اپنی عادت کریمہ کے مطابق
حضرت صاحب قبلہ کے حضور میں بالمشافہتہ
کے ذریعہ سے اس مسکین و ذلیل کا ذکر خیر کرنے
سے کوتاہی نہ فرمائیں گے اور جس طریقہ سے ممکن
ہو گا مجھ کو اس دربار میں جو سعادت
مندمل اور بچوں کا مرکز ہے یا د فرمائیں گے اور خود

کہ موقفہ کفیلان و داستان ستیا و دانا و خود
بھی کبھی کبھی اپنی نیم ناک سے ہم بے نواؤں کے
نیز گاہ گاہ ہے نیم نگاہے رنگ قسادت را نزل
دل سے رنگ قسادت و در زائیں گے اس کے سوا
ماہے نوایاں و در بینا بند و گر چہ نو سید و پناہ
کیا لکھوں پیران کلام کی توجہ باطنی سے آپ
مہین منعم و در ضمن ہمت پیران کرام باشند
اس بڑے انعام کرنے والے اور حفاظت کرنے
والے کی پناہ میں رہیں۔

یہ تو آپ کی ذریت اور آپ کے خلفا کا حال تھا۔ اب آپ کے مکتوبات قدسیر کے
متعلق کیا لکھا جائے جس نے مطالعہ کیا ہے وہ جانتا ہے کہ کس قدر خدمت دین پاک کی گئی ہے
اور ان مکتوبات قدسیہ کا مطالعہ مسلمانوں کے لیے کس قدر ضروری ہے۔

یہ آپ کی کھلی ہوئی کرامت ہے کہ ہر وقت کے مناسب ہدایات ان مکتوبات سے
حاصل ہوتی ہیں۔ آج کل بدعت کا رواج زیادہ تر اس وجہ سے ہے کہ بدعت کی دو قسمیں بیان
کی جاتی ہیں ایک بدعت حسنہ دوسرے بدعت سیئہ۔ مکتوبات قدسیر میں متعدد مکتوب اس
کے متعلق ہیں جن میں آپ نے بڑی تحقیق سے اس کو بیان فرمایا ہے کہ بدعت ہرگز
حسنہ نہیں ہو سکتی ہے۔

روافض کا آپ کے زمانہ میں کچھ زور ہو رہا تھا لہذا متعدد مکتوبات روافض میں
موجود ہیں ابھی چند روز ہوئے یہ بحث نکلی کہ حضرت علی مرتضیٰ کو حضرت ابو بکر صدیق سے
افضل کہنے والا بھی سنی ہو سکتا ہے کہ نہیں اس کے متعلق بھی آپ کا فیصلہ موجود ہے
دفتر اقل حصہ سوم ۹۴ مکتوب ۲۲۹ میں فرماتے ہیں:-

کسیکے حضرت امیر افضل از حضرت صدیق جو شخص حضرت امیر کو حضرت صدیق سے افضل
گوید از جرگہ اہل سنت مے برآید۔
کتاب ہے وہ اہل سنت سے خارج ہے۔

ایک زمانہ میں نماز تہجد کی جماعت کا جھگڑا نکلا اس کے متعلق بھی آپ کی
مکتوبات میں ہدایت موجود ملی دفتر اول حصہ سوم ۳۵ مکتوب ۱۶۸ میں اپنے پیر کے
پیر زادوں کو لکھتے ہیں کہ:-

نماز تہجد را بجمیعت تمام ادا مے نمایند و اس
(کچھ لوگ) نماز تہجد جماعت کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اس

بدعت را در رنگ سنت تراویح و مساجد بدعت کو سنت تراویح کی طرح مساجد میں رونق و
رواج و رونق سے بخشد و اس را ایک مے
راشد و مردم را بران ترغیب مے کنند۔
پس اور دوسروں کو اس کی ترغیب دیتے ہیں

(حالانکہ یہ بدعت ہے۔)

کچھ دن ہوئے مسجد تعظیماً کا غیر اللہ کے لئے جواز بڑے شد و مد سے شروع
ہوا۔ اس کا فیصلہ بھی آپ کے مکتوبات میں ہے کہ مسجد ہرگز غیر اللہ کے لیے جائز نہیں اور حضرت
آدم علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے مسجود الیہ فرشتوں کا بنایا تھا نہ مسجود لہ
جاہل صوفی کہا کرتے ہیں کہ شریعت اور حیز ہے اور طریقت اور حیز ہے اور بعض لوگ
کہتے ہیں کہ شریعت پوست ہے اور طریقت مغز ہے اس کا رد بھی کما حقہ آپ کے مکتوبات
میں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ عجیب کمال مکتوبات قدسیہ میں ہے کہ ہر ضرورت اور ہر ظلمت
میں اُن کی روشنی مشعل راہ ہوتی ہے۔ اور حقائق و معارف الہیہ کے لیے تو ان کا مینظیر
ہونا گویا مسلم الکمل ہے۔

آپ کے مکتوبات قدسیہ کی طرف تمام دنیا کے مسلمان متوجہ ہوئے
اور علمائے دین نے خوب خوب خدمتیں انجام دیں۔ چنانچہ علامہ محمد مراد کی نے
تمام مکتوبات کا ترجمہ عربی زبان میں کیا جو دمشق میں طبع ہوا اور ایک عالم نے مکتوبات
شریفہ کے روایات کی تخریج کی جس کا نام تشید المہانی ہے۔

ارادہ تھا کہ اس موقع پر چند مکتوبات شریفہ کے اقتباسات درج کیے جائیں اور انہیں کو
خاتمہ کلام بنایا جائے مگر مضمون طویل ہو گیا اس لئے قلم کو روک لیا گیا۔

عمر گزشت و حدیث در و ما آخر نشد!

شب باختر شد کنول کو نہ کنم افسار!

هَذَا اخذًا لَكَلَامٍ فِي هَذَا الْمَقَامِ وَآخِرُ دَعْوَانَا اِنَّا لَمُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد وعلی آلہ و صحبہ اجمعین
۱۰۰ عمر ختم ہو گئی ہے لیکن ہمارے درجہ محبت کا افسانہ ختم نہ ہوا اب چونکہ رات ختم کے قریب
ہے اس لئے میں اپنے افسانہ کو بھی مختصر کرتا ہوں۔

مکتوبات امام ربانی کا تعارف

[حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ نے اپنے مقالہ کے آخر میں جو گزشتہ صفحہ پر ختم ہوا ہے امام ربانی کے باقیات صالحات کے ذیل میں آپ کے مکتوبات قدسیہ کا ذکر فرمایا ہے۔ ان مکتوبات کے بارہ میں کچھ تفصیلات مزید تعارف کے لیے ذیل میں درج کی جا رہی ہیں — یہ مولانا سراج الحق صاحب مچھل شری کے مقالہ سے ماخوذ ہیں جو مجدد و نمبر الفرقانہ میں شائع ہوا تھا]

امام ربانی کے مکتوبات کے تین دفتر ہیں سب سے پہلے اور دیدار زیب اڈیشن وہ ہے جس کو خاص الخاص اہتمام سے مطبع مجددی امرتسر نے ۱۳۳۵ھ میں شائع کیا تھا۔ اس پر نہایت مفید حواشی بھی ہیں۔ اور تصحیح کا بھی حق ادا کر دیا گیا ہے یہ فلسفہ ساز کے ۱۲۲۲ صفحات پر ختم ہوا ہے۔

دفتر اول۔ موسوم بہ در المعرفت ہے اس میں ۱۳۳ مکتوبات ہیں اس کے جامع خواجہ یار محمد جدید بدشتی طالقانی ہیں۔ جو حضرت مجدد صاحب کے مرید ہیں ان کے نام کے ساتھ ”جدید“ کا لفظ اس لیے لگا ہے کہ ایک اور صاحب بھی امام موصوف سے پہلے مرید ہو چکے تھے۔ اتفاق سے ان کا نام بھی یار محمد تھا۔ فرق کرنے کے لیے ان کو ”قدیم“ کہتے تھے اور ان کو جدیداً دوسرے دفتر کے دیباچہ میں لکھا ہے کہ جب حضرت امام نے سنا کہ ۱۳۳ مکتوبات جمع ہو چکے ہیں تو ارشاد فرمایا کہ چونکہ ۱۳۲ کا عدد ایک مبارک عدد ہے کیونکہ حضرات پیغمبران مرسلین علیہم السلام کا بھی یہی عدد ہے اور حضرات صحابہ اہل بدر رضی اللہ عنہم کا بھی یہی عدد ہے اس لئے اس دفتر کو اسی مبارک عدد پر تمیناً ختم کرو۔

دفتر دوم۔ موسوم بہ نوار الخلائق ہے یہ تاریخی نام ہے اس سے ۱۹۱۹ء تک کتاب ہے

جو اس کے جمع کی تاریخ ہے اس میں کل ۹۹ مکتوبات ہیں۔ اس کے جامع خواجہ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ ابن خواجہ ہاکر تصاری مرید حضرت مجدد صاحب ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ مخدوم زادہ یعنی شیخ مجدد الدین صرف خواجہ محمد معصوم (صاحبزادہ حضرت مجدد صاحب) کے حکم سے میں نے ان مکتوبات کو جمع کیا ہے۔ تیسرے دفتر کے دیباچہ میں لکھا ہے کہ جب ۹۹ کے مبارک عدد کے برابر مکتوبات جمع ہو گئے تو دوسرے دفتر کو تبرکاً اس پر ختم کروایا کہ اسماء صلی لایہی عدد ہے۔

دفتر سوم۔ موسوم بہ معرفۃ الحقائق ہے اس میں کل ۱۲۴ مکتوبات ہیں اس کے جامع خواجہ محمد ہاشم مرید حضرت مجدد صاحب ہیں۔ انہوں نے سلسلہ میں حضرت امام کے پاس رہ کر ان مکتوبات کو جمع کیا جامع نے دیباچہ میں لکھا ہے کہ اس میں سورہ ہائے قرآنی کے عدد کے موافق ۱۱۱ مکتوبات ہیں مگر یہ دراصل اس میں ۱۲۴ مکتوبات مکتوب ۱۱۱ پر حاشیہ میں لکھا ہے کہ آگے کے نو مکتوبات شاید بعد از ابعراض تسوید آمدہ باشد و ملحق شدہ فہم ۱۱۱ اس طرح ۱۲۴ مکتوبات ہوئے۔ پھر مکتوب ۱۲۴ کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ ابن مکتوب در بعض نسخ غلطیہ یافتہ شد

حضرت خواجہ محمد معصوم قدس سرہ نسبت بہ این مکتوب فرمودہ اند کہ آل مکتوب داخل جلد ہائے مکتوبات قدسی آیات نشدہ۔ غرض کل ۵۲۶ مکتوبات ہیں جن میں ۲۰ مکتوبات وہ ہیں جو حضرت مجدد صاحب نے اپنے پیر کو لکھے ہیں۔ دو یا تین مکتوبات اپنی کسی مریدہ عورت کو بعد عنوان بہ یکے از صالحات لکھے ہیں۔ ایک خط سلطان وقت (غالباً سلطان نور الدین جہانگیر کو) ایک مکتوب ہر دے رام کسی ہندو کو۔ بقیہ اپنے معاصرین معتقدین و مریدین کو۔ ان میں سے اکثر مکتوبات کی حیثیت آج کی اصطلاح میں مقالات کی سی ہے بعض مکاتیب ایسے بھی ہیں کہ اگر کتابی سائز نہ چھاپے جائیں تو کٹی کٹی جزی میں آئینگے۔ مکاتیب کے مضامین کی رفعت جامعیت اور افادیت اور تاثیر و طاقت کا اندازہ ان کے ان اقتباسات سے پورا پورا لگایا جاسکتا ہے۔ جن سے اس مجموعہ کے صفحے کے صفحے بھرے ہوئے ہیں۔

حضرت مجدد الف ثانی

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی نظر میں

[شیعوں کے رد میں امام ربانی کا ایک رسالہ دار الفتنہ ہے جو مکتوبات کی آخری جلد کے ساتھ چھپا ہوا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ نے اس رسالہ کی شرح لکھی ہے جس کا کچھ حصہ قلمی جناب مولانا مفتی مہدی حسن صاحب شاہجہانپوری رحمان صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کے پاس راقم سطور نے دیکھا ہے۔ شاہ صاحب نے اس شرح کے شروع میں بڑے عقیدت مندانہ انداز میں امام ربانی کا کچھ تعارف بھی کرایا ہے اور اس سلسلہ میں آپ کی تجدیدی خدمات اور مسلمانان ہند پر آپ کا بھی کچھ ذکر فرمایا ہے۔ الفرقان کے مجدد الف ثانی نمبر (۳۵) میں جو مقالہ مفتی صاحب ممدوح کا شائع ہوا تھا اس میں شاہ صاحب کی شرح رسالہ کے کچھ اقتباسات بھی درج کئے گئے تھے۔ جو اس مقالہ کا اہم حصہ تھا۔ ذیل میں اس مقالہ کا وہ حصہ بلفظ نقل کیا جاتا ہے اس میں چند سطریں شاہ صاحب کی شرح رسالہ سے زائد بھی ہیں لیکن وہ تمیز ہیں۔ بہر حال ہم اس مقالہ کے اس حصہ کو بلفظ درج کرتے ہیں۔ جس میں شرح رسالہ کے اقتباسات ہیں۔]

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ شرح رسالہ میں فرماتے ہیں۔

وتولی السلطنۃ بعدہ ولدہ الکبر فتنۃ مذاق و امر تفتت
رایۃ الجہل والضلال و ثاب من کل اوب اہل الملل المختلفۃ
و المذاہب الباطلۃ و عظمت الفتنۃ و تولی بعدہ ولدہ جہانگیر
و کان ماجا مدنا للخمیر فرفعنا الہنود و سہا و بیضت
الروافض رؤسا ہا و ضیعت الدنیات اھ۔

ہمایوں کے بعد جب اکبر تخت سلطنت پر بیٹھا تو مذہبِ یقین اختیار کی۔ اور
جہالت و گمراہی کے پھریرے اڑنے لگے۔ ہر طرف سے مختلف ملتوں اور باطل مذہبوں
کے لوگ دوڑ پڑے اور عظیم فتنے پیدا ہو گئے۔ درباری آداب سمجھ نہ سکا۔ درباریوں کی زبان
پر: جل جلالہ اکبر شانہ کے نغمے تھے۔ ہندو گردی۔ روافض کا زور۔ مسیحیوں پر ان۔ الٰہی مذہب
کا رواج تھا۔ اور ہندو مذہب کی رعایت اتنی کہ ابوالفضل جو بادشاہ کا وزیر تھا ایک کتاب
بادشاہ کے پاس لے کر آتا ہے اور کہتا ہے کہ آپ کے عمل کے لیے فرشتہ ابھی آسمان
سے نیکو اترا ہے۔ جس میں ایک ٹکڑا یہ بھی تھا۔

یا ایہا البشر کلا ند بحر البقر وان تذبح البقر
فما داک السقراہ۔

”دبستانِ مذاہب“ میں الٰہی مذہب کی پوری تفصیل موجود ہے۔ شیخ
عبدالنبی گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے علی الاعلان اکبر کا خلاف کیا جس کے صلہ میں
اکبر نے ان کو قتل کر دیا وہ اکبر کو اکفر بھی فرماتے تھے :-

منہم الشیخ عبد النبی الذی جاہدا کبر بالانکار فقتلہ

وہو مصنف سنن الہدی الخ رشدر رسالہ
جہانگیر ما جن شرابی تھا۔ دیا تیس منافع کر دی گئیں، ہندوؤں اور رافضیوں
نے سراٹھایا اور ہیبت ناک فتنے پیدا ہو گئے۔

ایسے زمانہ میں احکامِ اسلامیہ کی کیا قدر و منزلت اور ان پر کس طرح
عمل ہوتا ہوگا۔ اس کا علم خدا ہی کو ہے انفرادی اور شخصی طاقتیں بادشاہی
اور قہرمانی قوتوں کے سامنے عاجز تھیں۔ ہندوستان کو اس وقت خدائی
نفرت و امداد کی سخت ضرورت تھی۔ بجز غیبی امداد کے اور کوئی شے اس وقت
نافع نہ تھی۔ دنیا کو ایک ایسے مجدد دین کی ضرورت تھی۔

جو سلطنت و حکومت کے اتحاد و زندہ کو شکست فاش دیکر تازون
ربانی اور احکامِ شریعہ کی حکومت قائم کر دے اور دنیا کی کاپیٹل وے جس

کے دل میں اسلامی دروختا۔ اس کی تڑپ تھی وہ لہسے ہی باخدا اور جزالت و ہمت والے کا منتظر اور اس کے لیے چشم براہ تھا۔ آخر غیرت خداوندی بتاریخ نام اشوال المکرم ۱۹۷۷ء جمعہ کے دن اس شخص کو شہر سرہند میں پیدا کر دیا۔ جس سے آگے پس کر تجدید اسلام کا کام لینا تھا۔ جن کا نام نامی امام ربانی مجدد الف ثانی بدرالدین ابوالبرکات شیخ احمد بن عبدالاحد عمری فاروقی سرہندی ہے قدرت کے کرشموں کے علل و حکم کی تہ تک کسی کو رسائی نہیں ہو سکتی اور اس کے رموز کو کوئی معلوم نہیں کر سکتا۔ اتفاق وقت کیا عجیب ہے۔ کہ جس طرح اکبری و جہانگیری دور میں مصائب و فتنن مظلّمہ کا جوش و خروش تھا۔ الحاد و زندقہ کی گرم بازاری تھی۔ مشرکین اور روافضی کے رسوم و بدعات کا دور دورہ تھا۔ جس کا عشر عشر بھی زمانہ سابق میں نہ تھا۔ اسی طرح دونوں عہدوں میں اولیاء کرام اور علماء ربانی کا اجتماع بھی ایسا تھا۔ کہ اس سے قبل اس کی نظیر نہیں ملتی۔ شاہ صاحب نے شرح رسالہ میں اس کی تفصیل کی ہے خاص دہلی میں اسی وقت سید عبدالوہاب بخاری۔ شاہ محمد خیالی صاحب الزمّنات العجیبہ۔ شیخ عبدالعزیز چشتی۔ خواجہ محمد باقی باللہ نقشبندی۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہم موجود تھے۔ ہر ایک ان میں کا صاحب کرامت اور صاحب تصانیف تھا۔ اور اپنے اپنے فن کا امام۔

گنگوہ میں شیخ عبدالقدوس گنگوہی اور ان کی اولاد موجود تھی۔ رحمہم اللہ تعالیٰ کہ ہر ایک ان میں کا یکتائے روزگار تھا۔ انھیں میں سے شیخ عبدالغنی گنگوہی تھے۔ جن کو اکبر نے قتل کیا تھا۔

مولانا سید رفیع الدین اکبر آبادی تھے۔ جو اپنے زمانہ میں صالحین اور اہل علم کے فاوڑ ملہاتے تھے۔ یہ وہی شیخ الحدیث ہیں کہ حافظ سخاوی نے ان سے حدیث کی پچاس کتابوں کی سند اہانت حاصل کی۔

اسی طرح امیر الواعلیٰ علوی رحمۃ اللہ علیہ بھی اکبر آبادی موجود تھے جو طریقہ علویہ نقشبندیہ

کے زبردست شیخ تھے۔ گوالیار میں شاہ محمد عیسیٰ گوالیار میں۔ نرنولی میں شیخ نظام تارنولی اور سرہند میں مجدد الف ثانی رحمہم اللہ تعالیٰ تھے۔ یہ حال تو دہلی اور اس کے اطراف کا ہے کہ یہ حضرات اکابر جمع تھے۔ ان کے علاوہ اطراف گجرات اور دکن میں اور علماء و اولیاء بڑے بڑے پائے کے حضرات موجود تھے۔ شرح رسالہ میں شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ یہ ہیں۔

ومن عجیب صنع اللہ انہ کماتراکم فی عہد ہذا من من الفقہ
الدہماء مالہم ولہم ولا معشارہ فی عہد القداماء وکذلک
لہم یرمئل عہد ہما فی اجتماع الاء ولبیاء اصحاب الایات
الظاہرۃ والکرامات الپاہرۃ والعلماء اصحاب التصانیف
المفیدۃ والتوالیف الجیدۃ کالسید عبدالوہاب البخاری الخ۔
یہ وہ حضرات ہیں جن کے ناموں سے برکت حاصل کی جاتی ہے اور جن کے
ذکر سے رحمت خداوندی کے نزول کی امید کی جاتی ہے۔

ہو لاء وغیرہم من یرتک باسمہ ویرجی نزول الرحۃ
بذکرہ وھو لاء من نواھی دھلی خاصۃ فضلا عن کان
فی گجرات و دکن وغیرہما الخ (شرح رسالہ)

مجدد صاحب کانسب ستائیس واسطوں سے خلیفہ ثانی حضرت فاروق اعظم
بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے جانتا ہے چونکہ نسب آپ فاروقی ہیں۔ اس لیے آپ
کی تجدید اور آپ کے ارشاد و تلقین کا دور دورہ اسی جاء و جلال کے ساتھ تھا۔ جو
خلیفہ ثانی فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی شان تھی۔ مجدد صاحب کا خاندان آپ بائی علم و
فضل اور ارشاد و تلقین کے منصب پر فائز تھا۔

جو اہر مجددیہ مولفہ مولوی احمد مسین خان امروہی ثم حیدر آبادی ہیں اس کی پوری
تفصیل ہے۔ اس کو یہاں نقل کرنا طویل عمل ہے۔ اسی رسالہ میں یہ ہے کہ بکر شاہ نے
ایک خواب دیکھا تھا جس کی تعبیر معبروں نے یہ دی تھی۔ کہ ایک صالح بزرگ کے

ظہور سے آپ کے آئین سلطنت میں تزلزل پیدا ہو گا چنانچہ ایسا ہی ہوا صفحہ ۱
سترہ سال کی عمر میں آپ تمام علوم و فنون اور حفظ قرآن وغیرہ سے فارغ ہو
کر سند درس و تدریس پر متمکن ہو گئے۔ نقشبندیہ خاندان میں حضرت خواجہ باقی
بائے کے دستِ حق پرست پر بیعت کی اور خلیفہ قرار پائے تمام خاندانوں سے آپ کو
اجازت بیعت حاصل ہے۔ بڑے بڑے اولیاء و اکابر علماء آپ کے حلقہ گوش
تھے۔ تمام عمر اتباع کتاب و سنت اور اس کی تبلیغ اور اجتناب بدعت اور
اس کے مٹانے میں گزاری جس پر مکتوبات کے تین دفتر شاہ عادل ہیں۔ اور حضرت شاہ صاحب
کا قول کافی جو شرح رسالہ میں ہے اسی رسالہ ہی کے بارہ میں فرماتے ہیں۔

الرسالۃ الّتی انشاها الرحل من مانہ وفرد آ و انہ المجہد الواسع
فی الشریعۃ والطریقۃ والطود الشانخ فی المعرفۃ
والحقیقۃ ناصر السنۃ قامع البدعۃ سراج اللہ
الموضوع یرستضی بہ من شاء من عبادۃ المومنین
وسیف اللہ المسلول علی اعدائہ من الکفرۃ
والمبتدعین الامام العارف العالم الامعی مولانا الشیخ
احمد الفادوقی الماتریدی الحنفی النقشبندی السرہندی
جزاۃ اللہ سبحانہ عن المسلمین خیر الجزاء وحلہ بمجوحۃ
المخلد ولبواۃ خطیرۃ الرضا الخ رشوم رسالہ

اور حد زمل۔ فرید آواں۔ جہمذ۔ شریعت و طریقت میں راسخ۔ معرفت و حقیقت
کے کوہ بلند۔ ناصر سنت قانع بدعت۔ اللہ کا روشن چراغ جو عالم میں اس لیے رکھا
گیا ہے کہ مومن بندوں میں سے جو چاہے اس سے روشنی حاصل کرے۔ اللہ
کے دشمنوں پر سیف مسلول۔ امام۔ عارف۔ عالم۔ مولانا شیخ احمد فاروقی ماتریدی
حنفی، نقشبندی سرہندی نے یہ رسالہ تصنیف کیا ہے مسلمانوں کی طرف
سے اللہ تعالیٰ ان کو جزاءِ خیر عطا فرمائے اور وسط جنت مخلد اور خطیرۃ رضامندی

میں ان کو جگہ دے۔

ایسے شخص کو قدرت نے مذکورہ بادشاہوں کی سلطنت میں مجدد مقرر کیا تاکہ حکومت کی کایا پلٹ دے۔ جہاد بالسان اور جہاد بالقلم کا ہی یہ نتیجہ ہے حضرت شیخ کو جہانگیر بادشاہ نے گواہی کے قلعہ میں قید کر دیا تھا۔ اور پھر آخر میں پشیمان ہو کر رہائی کا حکم کیا۔ تیسرے دفتر کے بعض مکتوبات میں اس قید کی طرف جمل اشارات ہیں۔ قید خانہ میں رہ کر بھی ارشاد و تلقین کا سلسلہ جاری رہا۔ اور تمام قیدیوں کو باخدا بنا کر نکلے۔ جہانگیر کے دربار سے سجدہ تعظیمی کو موقوف کرایا۔ خلاف شریعت قوانین منسوخ کرائے۔ فیحہ گاڈ کو علی الاعلان ہماری کرایا۔ کفار پر جزیہ مقرر کیا گیا۔ ویران اور منہدم مسجدیں آباد کرائیں اور قوانین شریعت کا نفاذ کرایا بالآخر جہانگیر نے توبہ کی اور مرید ہوا۔ شاہ صاحب شرح رسالہ میں فرماتے ہیں۔

لله در الشيخ فان له مع ما اولاه الله في نفسه من الصفات الحميدة من الشهامة والنجابة وكثرة العلم وتوقد الذهن واستقامة العمل والغيرة في الله ورسوله والكرامات الجليلة والمقامات الجذيلة ايا دى في رقاب اهل الهند ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله اهـ۔

شہامت۔ نجابت۔ کثرت علم۔ توقد ذہن۔ استقامت عمل۔ اللہ ورسول کے بارے میں دینی غیرت کرامات جلیلہ۔ اور مقامات کثیرہ وغیرہ صفات محمودہ کے علاوہ جو اس شیخ کے نفس قدسی صفت میں اللہ تعالیٰ نے رکھ دی ہیں۔ اس کے بہت سے احسان اہل ہند کی گردنوں پر ہیں۔ جن کا شکریہ ضروری ہے۔ اس لیے کہ جو شخص کہ لوگوں کا شکر ادا نہ کرے اللہ تعالیٰ کا شکر گزار نہ ہو گا۔ پھر شاہ صاحب نے احسانات شمار کرائے ہیں ۱۱) مجدد صاحب ہی نے اطراف ہند میں نقش بند ی طریقہ کو پھیلایا۔ اور خود آپ کے اور آپ کے اصحاب کے ذریعہ ایک خلق خدا مہذب ہو گئی۔

(۲) صوفیوں اور فقہاء کے درمیان جو اختلاف تھا۔ اس میں ایک مستقل فیصلہ کیا۔ جس سے اختلاف مٹ گیا۔ اور یہ اس لئے کہ خود شیخ فقہیہ حنفی ماترید کی ہیں۔ اس کے ساتھ طریقہ نقشہ بندی کے لب لباب اور خلاصہ کو بھی ملا لیا۔ اور ان کو رسوم و عادات کو ترک کر دیا اور فریقین کے مقصود کا جامع باب کھول دیا۔ اور توحید شہودی اور مجودی کے ایسے معنی بیان کئے۔ جن پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔ اور نہ اس میں کسی قسم کا اجمال باقی رہتا ہے۔ اور لوگوں پر ظاہر کر دیا کہ سالکوں کو جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام اجزاء عالم میں واحد سرایت کئے ہوئے ہے یہ حقیقت سلوک کا شیخ اور سلوک کے مقدمات میں سے ایک مقدمہ ہے ان کے علاوہ اور بھی بہت سی مغلق اور مشکل باتوں کو حل کر دیا۔

(۳) امراء کو عقائد باطلہ سے منع کرتے تھے۔ ان کو لکھا کرتے تھے۔ کہ اپنی مجالس میں کسی رافضی یا ذمی کو نہ آنے دیں۔ عبادات و صدقات کی ان کو تہذیب دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے مجدد صاحب کے ذریعہ ان امراء و حکام کو نفع پہنچایا اور ان حکام کے ذریعہ عام لوگوں کی اصلاح ہو گئی۔ قاعدہ ہے لوگ اپنے بادشاہوں کے طریق پر ہوتے ہیں۔

(۴) جب روافض کی بدعت ظاہر ہوئی۔ شیخ نے ان سے مناظرے کرنے شروع کر دیئے اور ہمیشہ ان کو ساکت و صامت کر دیتے تھے۔ تا ایں کہ ان کا فساد مٹ گیا۔

(۵) مسلمانوں میں سے وہ ضعیف الاعتقاد جن کی طبیعتیں کتب فلاسفہ کے مطالعہ یا ہندوؤں کی صحبت سے فاسد ہو چکی تھیں۔ نئے نئے قول انہوں نے ایجاد کئے اور کہنے لگے کہ ہم کو نبی کی حاجت نہیں۔ بندوں کو حرام و حلال کا مکلف کرنے میں کوئی فائدہ نہیں۔ اعتماد کے قابل ملکات ہیں۔ اعمال نہیں۔ وغیرہ و لک۔ شیخ نے اس کے متعلق رسالہ لکھا اور ان کا

روکیا۔ اور مختلف مجلسوں میں ان لوگوں سے مناظرے۔ مباحثے کئے۔ حتیٰ کہ ان کے اس الحاد کے فتنے کو مٹا دیا۔

ان امور کی وجہ سے پھر تو شیخ کی یہ حالت ہو گئی کہ بجز مومن متقی کے اور کوئی ان سے محبت نہیں کرتا اور بجز ناجر شقی کے اور کوئی ان سے بغض و عداوت نہیں رکھتا تھا۔

نواب صدیق حسن خان صاحب

خارج عقیت

[نواب صاحب مرحوم] بادیو یکہ مسلک اہل حدیث ہیں اور اپنے مسلک میں بڑے
 راسخ اور اس کے پرچم و داعی اور حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ ایک راسخ حنفی میں اور فقہ
 حنفی پر بڑا گہرا اعتماد و یقین رکھنے والے ایک صوفی، لیکن نواب صاحب مرحوم نے حضرت
 امام ربانی کے بارے میں عقیدت کے جن جذبات کا اظہار کیا ہے۔ ان کا حق ہے کہ ان کو
 بھی اس تذکرہ کا جز بنا دیا جائے۔ اپنی کتاب "تقصار جنود الاحرار" میں حضرت امام
 ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کے متعلق نواب صاحب لکھتے ہیں [

عالم۔ عارف کامل مکمل بود۔ طریقہ نقشبندیہ را امام عہد ست۔ و برائے
 صوفیہ و مسالک سلوک مجدد مکتوباتش در سر مجلد ست و میں واضح اند
 بر علو علم و کمال شجرا و در معرفت و بلوغ غایت مقامات۔ ترجمہ شریفہ
 اور سالہا ساختہ اندایں مرقع مختصر و کراں ہمہ کمالات را نمی تواند گنجیدہ و عریض بود
 بر اتبع سنت و ترک بدعت۔ وجود امثال شاہ ولی اللہ و میرزا مظہر جان جاناں
 و اصحاب طریقہ او کفایت است از برائے دریافت قدر و منزلت و نے رضی اللہ عنہ
 و بالجلال امام اہلسنت بود و در عہد خود۔ و طریقہ علیہ وے رحمہ اللہ منہی بر اتباع کتاب
 و سنت و در ظاہر و باطن و نہ پذیرفتن چیزے کہ مخالف این بر دو اصل حکم باشد۔
 و ایں مکتوبات اصول عظیمہ است از برائے وصول بمنازل معرفت و قبول طالب
 صادق و سالک راغب را در هیچ وقت اوقات از مطالعات بنیادی حاصل نیست۔

ایک اور جگہ دوسری کتاب میں شیخ کے حالات میں نواب صاحب مرحوم لکھتے ہیں :-

علوم مرتبہ کشفہائے مجدد الف ثانی در بافت باید کرد کہ از سر حشیمہ صحو سرزده و گاہے

مخالفت شرح نیفتادہ، بلکہ بیشتر اشرار موید است و بعضے چنانست کہ شرع

از ان ساکت است و مرتبہ اور اولیاء مثل مرتبہ الوالعزم است و انبیاء (ادعیان القرآن ص ۱۲۶)

یعنی عالم مارن کامل مکمل تھے۔ اپنے زمانہ میں طریقہ نقشبندیہ کے امام تھے جو فیوں

کے لیے سلوک کے راستوں میں مجدد و معرفت خداوندی اور مقامات کی انتہا پر پہنچنے میں جو ان

کو علم اور کمال تجر حاصل تھا۔ اس پر یہ مکتوبات شاہد اور دلیل روشن ہیں۔ اتباع

سنت اور ترک بدعت پر حریص تھے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور مرزا مظہر جان

جاناں رحمۃ اللہ علیہما جیسے حضرات کا ان کے سلسلہ طریق میں داخل ہونا ان کی قدر

مستزات معلوم کرنے کے لیے کافی ہے۔ خلاصہ یہ کہ اپنے زمانہ میں اہلسنت والجماعت

کے امام تھے۔ ظاہر و باطن میں ان کا طریقہ عالیہ کتاب و سنت پر مبنی ہے۔ اور جو چیز ان دونوں

محکم اصول کے مخالف ہو وہ ان کے طریقہ میں مقبول نہیں، معرفت و قبول کی منزلوں پر پہنچنے کے

لیے یہ مکتوبات ماحول عظیم میں، طالب صادق اور سالک راغب کو کسی وقت مکتوبات کے مطالعہ

سے بے نیازی حاصل نہیں۔

مجدد الف ثانی کے کشف کے مرتبہ بلند کو اس سے معلوم کرنا چاہیے کہ سب

کشف چہنمہ ہوش سے سرزد ہوئے اور کبھی کوئی کشف شریعت کے مخالف نہوا جبکہ

انٹر کی تو شریعت موئد ہے اور بعض ایسے کشف ہیں کہ شریعت ان سے ساکت

ہے۔ اولیاء اکرام میں ان کا مرتبہ ایسا ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں

اولو العزم نبیوں کا مرتبہ۔

(نواب صاحب مرحوم کی یہ دونوں عبارتیں بھی حضرت مفتی مسدٰی حسن

صاحب شاہ جہا پوری کے مقالہ سے ماخوذ ہیں — مرتب)

حضرت مجدد الف ثانیؒ یورپ کی نظر میں

{ عدد نمبر (۳۵۹) میں اس عنوان کے تحت چند سطر میں مولانا عبداللہ صاحب دریابادی (مدبر صدق لکھنؤ کی بھی شائع ہوئی تھیں۔ وہ بھی یہاں پڑھ لی جائیں۔ }

یورپ کی نظر میں حضرت مجددؒ کی اصل حیثیت مبلغ دین کی ہے ڈاکٹر آرنلڈ کی کتاب پریچنگ آف اسلام میں ہے۔

شہنشاہ جہانگیر (۱۶۰۵ء تا ۱۶۲۷ء) کے عہد میں ایک سنی عالم شیخ احمد مجدد و نامی تھے جو شیعی عقائد کی تردید میں خاص طور پر مشہور تھے۔ شیعوں کو اس وقت دربار میں رسوخ حاصل تھا۔ ان لوگوں نے کسی بہانہ سے انھیں قید کرا دیا۔ دو برس وہ قید میں رہے اور اس مدت میں انھوں نے اپنے رفقاء زندان میں سے سیکڑوں بت پرستوں کو حلقہ بگوش بنا لیا۔ (صفحہ ۴۱۲ طبع ثالث)

اسی طرح انسائیکلو پیڈیا آف ریجن اینڈ انجیکس (مذہب و اخلاقیات کی دائرۃ المعارف) میں تبلیغ اسلام کے سلسلہ میں ہے۔

ہندوستان میں سترھویں صدی میں ایک عالم جن کا نام شیخ احمد مجدد تھا۔ جو ناحق قید کر دیے گئے تھے۔ ان کے متعلق روایت ہے کہ انھوں نے قید خانہ کے ساتھیوں میں سے کئی سو بت پرستوں کو مسلمان بنا لیا۔

باسمہ سبحانہ

تذکرہ خلفائے مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار اند
کہ برندازہ پینہاں بحرم قافلہ را
ہمہ شیران جہاں بستہ این سلسلہ اند
رو بہ از حیلہ چساں بگسلد این سلسلہ را
(مولانا جامی)

از جناب مولانا نسیم احمد صاحب فریدی فاروقی امر وہی
ادارۃ الفرقان نے جس وقت مجدد الف ثانی نمبر نکالنے کی تجویز طے کی اور
یہ ارادہ عزم کے درجے میں آیا اس وقت حسن اتفاق سے میں بریلی آچکا
تھا۔ اور اس نمبر کی تیاری تک میرا قیام دفتر الفرقان ہی میں رہا۔ مدیر
الفرقان مدظلہ العالی نے مجھ کو بھی اس ”بزم مسعود“ میں شرکت کی
دعوت دی۔ اہل اللہ اور خاص کر حضرت
امام ربانی عارف باللہ کا تذکرہ یقیناً بڑی سعادت ہے۔ میں نے
اس موقع کو غنیمت سمجھا اور بسلسلہ تفصیل حکم غور کرتے لگا کہ حضرت
مدوح کے کس شعبہ حیات پر لکھوں۔ دل میں یہ آیا کہ براہ راست
حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے متعلق تو دیگر حضرت اہل قلم روشنی
ڈالیں گے ہی، میں آپ کے خلفائے با صفا کا کچھ تذکرہ سپر و قلم
کروں کہ بالواسطہ وہ بھی حضرت ہی کا تذکرہ ہے،

جس طرح پھل سے درخت پہچانا جاتا ہے اسی طرح شاگرد سے استاد
اور مرید سے شیخ کے حالات و کمالات کا صحیح صحیح اندازہ ہو جاتا ہے، الفاظِ دیگر
شاگرد و مرید اپنے استاد و پیر کے آئینے ہوتے ہیں جن میں ان کے خط و خال صاف

نظر آجاتے ہیں، اسی اصول پر قرآن مجید نے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و صداقت کے ثبوت میں آپ کے تلامذہ و مترشدین یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے احوال و اعمال کو بھی بطور شاہد کے پیش کیا ہے،

محمد رسول اللہ والذین معہ اشہد انہ علی الکفار رحماء بینہم
نراہم رکعاً سجداً یتبتغون فضلاً من اللہ ورضواناً سیماہم فی
وجوہہم من انثر السجود۔ (الاحزاب)

بہر حال دل نے یہی فیصلہ کیا کہ حضرت شیخ سرہندی کے خلفاء کے متعلق کچھ لکھوں تاکہ تعلیم و تربیت اور قوت تاثیر کی راہ سے بھی حضرت شیخ کے کمال کا کچھ اندازہ ہو سکے، اور یہ حقیقت واضح ہو جائے کہ جس انسان کے ذریعہ اتنے نفوس کے اندر ایمان و عمل کی اتنی جگہ گماہٹ اور نور عرفان کی ایسی چمک پیدا ہو گئی وہ خود کس قدر پر نور و با کمال ہو گا۔

چونکہ مجھے صرف ایک ”بحلاقی“ مضمون لکھنا تھا۔ اور صفحات محدود دیئے گئے تھے۔ اور پھر حضرت کے تمام خلفاء مشہورین کے متعلق کچھ لکھنا ضروری تھا۔ اس لیے اختصار میرے لیے ناگزیر تھا۔ ورنہ خلفاء مجددیہ میں سے ہر ایک کے متعلق ایک مستقل کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔

میرے مضمون کا زیادہ حصہ ”مزیدہ المقامات“ سے ماخوذ ہے کہیں کہیں دوسری کتابوں سے بھی استفادہ کیا گیا ہے اور وہاں حوالہ دے دیا گیا ہے۔

خواجہ محمد صادقؒ: آپ حضرت امام ربانی قدس سرہ کے بڑے صاحبزادے ہیں سترہ برس آپ کی ولادت باسعادت ہوئی پچیس ہی سے آپ کی پیشانی سے صدق و صفا کے آثار نمایاں تھے،

ہالائے سریش زہو شمندی مے تافت ستارہ ربلمندی

آپ کے جدا مجد حضرت شیخ عبد الاحدؒ نے آپ کو اپنی تعلیم و تربیت میں رکھا حضرت مجد صاحبؒ فرماتے ہیں کہ میرا والد فرمایا کرتے تھے کہ تمہارا یہ لڑکا مجھ سے مخالف و معارف کی ایسی ایسی عجیب باتیں دریافت کرتا ہے کہ ان کا جواب مشکل سے بن پڑتا ہے۔ جب حضرت مجددؒ میں حضرت خواجہ محمد باقی باللہؒ کی خدمت میں پہنچے تو یہ صاحبزادے بھی ہمراہ تھے۔ اور یہ بھی حضرت خواجہؒ کی نظر قبولیت میں اگر ذکر، مراقبہ اور جذبہ نسبت سے مشرف ہو گئے۔ آپ کو باوجود صغر سنی کے وہ کمالات نصیب ہوئے کہ حضرت خواجہؒ آپ کو دیرینہ سال سالوں کے مقابلے میں پیش فرماتے تھے۔ اور اس وقت معلوم ہوتا تھا کہ یہ ہفت سالہ بچہ جس نے تھوڑے ہی عرصہ سے راہ سلوک میں قدم رکھا ہے بہت آگے نکل چکا ہے۔ انہی سنی عمر میں استغراق کا حد درجہ غلبہ تھا۔ حتیٰ کہ حضرت خواجہؒ نے تحفیف کی غرض سے آپ کو بازار کا کھانا کھلایا تاکہ اس کے اثر سے یہ زیادتی رفع ہو چنانچہ حضرت مجد صاحبؒ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔

(خواجہ محمد صادقؒ) آٹھ سال کی عمر میں اس قدر مغلوب حال ہو گئے تھے کہ ہمارے حضرت خواجہ صاحبؒ یہ کیفیت زائل کرنے کے لیے بازار کا کھانا جو کہ مشکوک و مشتبہ ہوتا ہے دیا کرتے تھے۔

حضرت خواجہ فرمایا کرتے تھے کہ جس قدر مجھ کو محمد صادقؒ سے محبت ہے اور کسی سے نہیں اور انھیں بھی جتنی مجھ سے محبت ہے کسی سے نہیں۔

اسی عمر میں کشف قبور کا یہ عالم تھا کہ حضرت خواجہ ان کے کشف پر اعتماد فرماتے تھے، اور ان کو مقبروں میں اپنے ساتھ لے جاتے تھے۔

حضرت خواجہؒ نے جس جماعت کو تربیت باطنی کے لیے حضرت مجددؒ کے سپرد فرمایا تھا۔ اس میں یہ مخدوم زادہ بھی تھے اور تمام جماعت میں بہتر تھے، بعدہ اپنے والد ماجد کے فیض تربیت سے مرتبہ کمال و اکمال کو پہنچے اور الوالد سر لابیہ کے پورے پورے مصداق ثابت ہوئے سب سے زیادہ تعجب انگیز یہ چیز ہے۔ کہ صغر سنی سے ہی اس غلبہ کے باوجود وینچو

تعلیم سے بھی فراغت حاصل کی اور علوم نقلیہ و عقلیہ میں ماہر ہوئے، بعد حصول علم تعلیم و تدریس میں بھی مشغول رہے۔

افسوس کہ عمر بہت کم پائی یعنی ۲۴ سال کی عمر میں عالم فانی سے رحلت فرما گئے اللہ کی وفات کے بعد حضرت ایک مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں۔

فرزند مرحوم (خواجہ محمد صادق) اللہ تعالیٰ کی ایک نشانی اور رحمت تھے بچپن میں ۱۲ سال کی عمر میں وہ کچھ پایا کہ بہت کم لوگوں نے پایا ہوگا، علوم نقلیہ و عقلیہ کے درس و تدریس کو بجد کمال پہنچا دیا تھا حتیٰ کہ اس کے شاگرد بیضاوی و شرح موافق اور اسی قسم کی انتہائی انتہائی کتابیں برٹھاتے ہیں ۱۷

عقلی و نقلی مسائل علمیہ میں آپ کی قوۃ مدد کہ کا یہ حال تھا کہ شیراز کے ایک مذہب دوست معقولی فاضل سے اپنے ذہن خدا داد کا لہر ہا منوالیا تھا، فنا کے آثار اور عیش دنیا سے عدم تعلق کا اظہار، آپ کے چہرہ سے ہوتا تھا بلکہ اس کیفیت کا اثر دوسروں پر بھی پڑتا تھا۔ چنانچہ بعض رؤسا آپ کی مجلس پر پہنچنے کے بعد کہا کرتے تھے کہ جیسے ہی ہم اس جوان کو دیکھتے ہیں۔ ہمارا دل دنیا سے سرد ہو جاتا ہے۔ ایک درویش کا بیان ہے کہ میں نے ایک دن اپنے ایک ہم سایہ کے متعلق صاحبزادہ مذکور کے سامنے زبان شکایت کھولی۔ اور اپنی پریشانی کا اظہار کیا اور کہا کہ اگر آپ ان لوگوں کو تنبیہ فرمادیں تو اچھا ہو، مخدوم زادہ نے ایک آہ سرد بھری اور فرمایا کہ اے شخص! اگر ہم بھی دشمنی کا راستہ اختیار کریں۔ تو ہم میں اور اہل رسم میں کیا فرق رہے گا۔ ان درویش کا بیان ہے کہ یہ بات زبان مبارک سے کچھ اس تاثیر کے ساتھ ادا فرمائی کہ میں اس گزارش و شکایت پر پشیمان و نادام ہوا اور ہم سایوں کی طرف سے دل میں جو کینہ تھا وہ جاتا رہا۔

حضرت نے مکتوبات شریفہ میں آپ کی مدح میں بہت سے کلمات تحریر فرمائے ہیں، ایک جگہ اپنے معارف کا مجموعہ تحریر فرمایا ہے، ایک مقام پر در نسخہ مقالات جذبہ و سلوک

قرار دیا ہے۔ مکتوب ۳۱۱ و فتراول میں آپ کے متعلق جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔۔۔۔۔ اس فقیر (خود حضرت مجددؑ) نے ولایت موسوی سے جو کچھ استفادہ کیا ہے وہ اجمالی ہے۔ اور میرے بڑے لڑکے (خواجہ محمد صادقؑ) کا استفادہ تفصیلی ہے، یوں سمجھو کہ فقیر ولایت موسوی سے مومن آل فرعون (جس کا قرآن شریف میں ذکر ہے) کی طرح مستقید ہے اور فرزند علیہ الرحمہ ولایت موسوی سے ساحرین فرعون کی مانند مستقید ہے جو ایمان لے آئے تھے (اور جن کا مشاہدہ مومن آل فرعون کے مقابلہ میں تفصیل تھا)۔

حضرت مخدوم زادہ کا وصال سرہند شریف ہی میں بعارضہ طاعون بتاریخ ۱۲ ربیع الاول ۱۲۵۵ ہجری بروز دوشنبہ واقع ہوا۔ دوشنبہ نہم ربیع الاول ۱۲۵۵ھ، ان الفاظ سے بھی تاریخ وفات نکل آتی ہے۔

خواجہ محمد سعیدؒ آپ ماہ شعبان ۱۲۵۵ھ میں پیدا ہوئے آپ بھی اپنے بڑے بھائی کی طرح بچپن ہی سے صلاح و تقویٰ کا بیکر تھے خود حضرت فرمایا کرتے تھے کہ محمد سعیدؒ چار پانچ سال کے تھے کہ بیمار ہوئے علیہ ضعف کے عالم میں ان سے دریافت کیا کہ بیٹا! کیا چاہتے ہو؟ بے اختیار جواب دیا حضرت خواجہ (محمد باقی باللہ) کو چاہتا ہوں۔ میں نے ان کے یہ کلمات حضرت خواجہ کو لکھ بھیجے حضرت قدس سرہ لے جواب دیا کہ تمہارے محمد سعیدؒ نے ہماری نسبت غائبانہ طور پر اچک لی حضرت خواجہؒ نے حضرت کے صاحبزادوں کے متعلق اپنے ایک مرید کو یہ کلمات تحریر فرمائے ہیں۔

فرزند ان ایساں کہ اطفال اندامہ ار
الہی اندا استعداد ہائے عجب وارند بالبلد شجرہ
ان کے (حضرت مجدد الف ثانیؑ) کے تمام فرزند
اللہ تعالیٰ کے اسرار ہیں اور عجب استعداد رکھتے ہیں۔
مختصر یہ کہ شجرہ طیبہ ہیں اللہ تعالیٰ پر وان چڑھائے
آپ جب سن تین کو پہنچے علوم ظاہریہ کی تحصیل میں مشغول ہو گئے کچھ تعلیم اپنے والد بزرگوار
سے کچھ اپنے بڑے بھائی سے اور کچھ شیخ ظاہر لاہوری سے حاصل کی مگر کہ تمام علوم

عقلیہ و نقلیہ میں مہارت تامہ حاصل کر لی اور تحصیل علم کے زمانے میں ہی حضرتؒ کی توجہ سے طائفہ علیہ نقشبندیہ کی نسبت سے مشرف ہوئے ۱۸ سال کی عمر سے درس دنیا شروع کیا اور معقول و منقول کی مشکل مشکل کتابیں پوری قابلیت سے پڑھائیں اور بعض کتابوں پر تو ابھی بھی لکھے انھیں میں سے تعلیقات مشکوٰۃ المصابیح بھی ہے، فقہ میں اپنا نظریں رکھتے تھے۔ اور مشکل سے مشکل مسائل کو معمولی توجہ سے حل فرماتے تھے۔ ایک موقع پر سجدہ تہیتہ کے جواز و عدم جواز پر مناظرہ ہوا اس مناظرہ میں ایک طرف اس زمانہ کے بہت سے مولوی صاحبان تھے۔ اور دوسری طرف آپ اور آپ کے چھوٹے بھائی خواجہ محمد معصومؒ دونوں بھائیوں نے اپنی قوت علیہ کے وہ جوہر دکھائے کہ اہل علم متحیر اور حاضرین مجلس ششدر رہ گئے، صاحب زبیدۃ المقامات فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرتؒ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ جب محمد صادق علیہ الرحمۃ کا انتقال ہو گیا تو مجھے رنج تھا کہ ایسا جامع ظاہر و باطن فرزند جدا ہو گیا:-

الحمد للہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے یہ دونوں بھائی اپنے بڑے بھائی کے قائم مقام کر دیئے، ان دونوں بھائیوں پر حضرتؒ کی خاص نظر عنایت تھی اور حق تعالیٰ نے ان کو نسبتاً بے بند اور احوال ارجمند سے نوازا تھا اور یہ دونوں حضرت کے علوم و معارف کے حامل اور اسرار و رموز کے وارث تھے۔ صاحب زبیدۃ المقامات لکھتے ہیں کہ ایک سفر میں یہ دونوں مخدوم زادے حضرت کے ساتھ تھے، میں دیکھتا تھا کہ جب کوئی ”معرفت“ حضرت کے قلب پر وارد ہوتی تھی اس وقت حضرت دونوں فرزندوں کو بشوق تمام یاد فرماتے تھے۔

آپ کی وفات ۷۲ جمادی الاخریٰ ۱۰۱۷ھ میں ہوئی مزار مبارک سرہند میں ہے۔

سعودۃ الوقتی خواجہ محمد معصومؒ | آپ حضرت کے فرزند ثالث ہیں۔ آپ کی ولادت ۱۰۱۷ھ میں ماہ جنوری کے چار ماہ بعد از شیخ محمد فرخ شیخ محمد علیؒ، شیخ محمد شرف الدینؒ

باسعادۃ ۱۱ ر شوال ۸۰۰ھ میں ہوئی اسی سال حضرت کو حضرت خواجہ محمد باقی باندہ کی میت میں پہنچنے کا شرف حاصل ہوا، چنانچہ فرمایا کرتے تھے کہ ”محمد معصوم کی ولادت ہمارے لیے بہت مبارک ثابت ہوئی کہ اس کی ولادت کے چند مہینے بعد حضرت خواجہ کی صحبت کا شرف حاصل ہوا اور وہاں جو کچھ دیکھا وہ دیکھا“ حضرت نے ایک مقام پر آپ کو محمدی المشرق تحریر فرمایا ہے اور ایک مکتوب میں از قلم فرماتے ہیں :-

از فرزندے محمد معصوم چہ نویسہ کہ دے اپنے فرزند محمد معصوم کے متعلق کیا لکھوں وہ تو بالذات قابلِ ایں دولت است یعنی ولایت خاصہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و التعمیہ۔
باز اے اس دولت یعنی ولایت خاصہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و التعمیہ کی استعداد رکھتے ہیں۔

استعداد کی بلند می پچن ہی سے آشکارا ہو چکی تھی۔

خود حضرت نے پچن میں ان کی اس استعداد کا ذکر فرما کر ارشاد فرمایا کہ ”اس راستے میں فیضانِ الہی کے لحاظ سے بڑھے، جوان، عورتیں اور بچے مساوی ہیں۔“ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم ط

اسی استعداد کی وجہ سے حضرت کی نظر عنایت خاص طور پر ان کی شامل حال رہتی تھی، اور آپ فہور کمالات کے منتظر تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ چونکہ علم مبدا حالی ہے اس لیے اس کے حاصل کیے بغیر چارہ نہیں اسی وجہ سے علم معقول و منقول کو حاصل کرنے کی تاکید اور کتب دقیقہ علمیہ کا صفحہ صفحہ اور ورق ورق پڑھتے کا حکم فرما کر ارشاد فرمایا کرتے تھے :-

بابا از دواز تحصیل این علوم فارغ نشوید کہ مارا بیٹان علوم کی تحصیل سے جلد فارغ ہو جاؤ ہم پاشما کار ہائے عظیم است۔
کوتم سے بڑے بڑے کام لینے ہیں۔

گذشتہ صفحہ کا بقیمہ اور شاہ محمد عیسیٰ اور تھیں میں اول الذکر دیکھیں میں اور محمد اشرف حالت شیر خوارگی میں فوت ہو گئے، اور آخر الذکر (شاہ محمد عیسیٰ) حضرت کی وفات کے وقت کم سن تھے۔ اس لیے خلفاء کے تذکرہ میں تین ہی صاحبزادوں کا تذکرہ کیا گیا ہے صاحبزادوں کے علاوہ حضرت کی تین صاحبزادیاں تھیں ۱۲

چنانچہ توجہ مبارک کے اثر سے آپ بھی اپنے بڑے بھائیوں کی طرح ۱۶ سال کی عمر میں تحصیل علوم سے فارغ ہو گئے اگرچہ تعلیم کے زمانے میں بھی باطن کی طرف توجہ رکھتے تھے۔ لیکن فراغت تعلیم کے بعد ہمہ تن ادھر ہی متوجہ ہو گئے۔ ایک دفعہ حضرت نے آپ کو ایک خواب کی تعبیر کے سلسلہ میں یہ بشارت دی:-

تو قطب وقت پیشوی و این سخن را از من تم اپنے وقت کے قطب ہو گے اور یہ یاد دار میری بات یاد رکھو۔

صاحب زبدۃ المقامات فرماتے ہیں کہ میں نے خود حضرت کو زبان مبارک سے یہ فرماتے سنا ہے۔

اقتباس محمد معصوم نسبتاً ماریو مافیو صاحب محمد معصوم کا ہماری نسبتوں کو یونیورسٹی اقتباس کرنا ایسا ہے جیسا کہ صاحب شرح وقایہ کا اپنے دادا سے تعلیم وقایہ کا حفظ کرنا (جیسا کہ کتاب مذکور کے زیر باچے سے واضح ہے)

آپ کو اپنے پدر بزرگوار کے اسرار و معارف سے بہت زیادہ آگاہی حاصل تھی آپ کے ان مکاتیب کے مطالعہ سے جو آپ نے وقتاً فوقتاً حضرت کی خدمت میں ارسال کیے ہیں۔ آپ کے کمالات کا کچھ اندازہ ہوتا ہے۔

۹ ربیع الاول ۱۰۰۰ھ میں آپ نے وصال فرمایا، مزار مبارک سرہندی میں ہے۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناںؒ کا سلسلہ دو واسطوں سے آپ تک پہنچتا ہے۔ اور آج کرہ ارضی پر بسنے والے لاکھوں نفوس فقط آپ کے واسطے سے حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ سے فیض باطن حاصل کر رہے ہیں۔ دیگر خلفاء کے مستفیضین کا تو شمار ہی کون کر سکتا ہے،

میر محمد نعمان شمس آبادی آپ کے والد کا اسم مبارک سید شمس الدین عجمی تھا، میرے بزرگ کے نام سے مشہور تھے اور مشاہیر بدشاہ و مادرہ میں شمار کیے جاتے تھے جعفر و شمس

میں یہ طواری رکھتے تھے۔ مولد مسکن اور مدفن کشم ہے (جو کہ ہفتشاں کے مضافات میں سے ہے)۔ ۹۹۳ھ میں وفات پائی۔

میر بزرگ کے والد ماجد امیر جلال الدین اور ان کے والد سید حمید الدین بھی صاحب صلاح و تقویٰ بزرگ اور مشہور و معروف عالم تھے۔ میر محمد نعمان کی ولادت باسعادت سمر قند کے اندر ۸۸۶ھ میں ہوئی۔ آپ کی ولادت سے پہلے آپ کے والد نے حضرت امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابتؒ کو خواب میں دیکھا کہ فرما رہے ہیں کہ تمہارے ایک فرزند سعادت مند پیدا ہوگا اس کا نام ہمارے نام پر (نعمان) رکھنا۔ پناچہ آپ کا یہی نام رکھا گیا ہے، آپ میں بچپن ہی سے درویشی کے آثار نمایاں تھے، فقر اور مشاغل کی خدمت میں جا کر ان کے مراقات سے آگاہی حاصل کرتے تھے، آغاز شباب میں عارف آگاہ امیر عبید اللہ بلخی عشق رحمہ کے پاس تلخ پہنچے، بعدہ ہندوستان تشریف لائے، اور یہاں پر بھی وفور شوق میں بعض درویشوں سے اذکار کی تعلیم حاصل کی حتیٰ کہ حضرت خواجہ محمد باقی باللہ نقشبندیؒ کی خدمت میں دہلی آئے اور ان کے الطاف بے پایاں کو دیکھ کر طریقہ نقشبندیہ میں منسلک اور اس نعمت سے مشرف ہوئے۔ آپ کے ہمراہ فرزندوں اور رشتہ داروں کی ایک کثیر تعداد تھی۔ اور ان کے ساتھ فقر و فاقہ میں بسر کرتے تھے۔ اور بانیہمہ حصول دولت سرمدی کی امید میں خوش دل اور مسرور رہتے تھے۔ ایک دفعہ ایک مخلص امیر نے حضرت خواجہ صاحب رحمہ سے عرض کیا کہ حضور کی خانقاہ کے فقر و تشنگی سے بسر کرتے ہیں اگر حکم ہو تو ہر ایک درویش کا یومیہ مقرر کر کے سعادت اندوز ہونے کا شرف حاصل کروں، حضرت خواجہؒ نے اپنے چند مریدوں کے نام اس کا بغیر کے لیے تجویز فرمائے، ایک شخص نے عرض کیا کہ میر محمد نعمان بھی مفلس اور یتیم الیال ہیں۔ ان کا بھی یومیہ مقرر ہو جائے۔ حضرت خواجہؒ ان کے لیے راضی نہ ہوئے اور فرمایا کہ یہ لوگ ہمارے جزو بدن ہیں ہم اپنے جزو بدن کو اس چیز سے مستثنیٰ کرتے ہیں، میر صاحب نے یہ بات سنی تو باوجود فاقوں میں مبتلا ہونے کے ان پر ایک کیفیت طاری ہو گئی اور بہت سی

امیدیں زندہ ہوں گئیں،

میر صاحبؒ کو حضرت خواجہ صاحبؒ کے مرض الموت میں ایک رات سخت گاری کا پورا موقع ملا اس رات حضرت خواجہ نے ان پر ایک نظر ڈالی اس نگاہ خاص کا یہ اثر ہوا کہ اس کے بعد جو کام بھی آپ کرتے تھے۔ اس کے متعلق یہ سوچتے تھے کہ آیا اس میں رضائے خداوندی ہے یا نہیں؟ حتیٰ کہ قدم بھی اٹھاتے تو دل میں کہتے تھے کہ یہ قدم حق تعالیٰ کی مرضی کے مطابق نہایا نہیں؟

حضرت خواجہؒ نے جب حضرت مجدد الف ثانیؒ کو بیعت و ارشاد کی اجازت دی اور اپنی حیات ہی میں اپنے تمام اصحاب کو آپ کے سپرد کیا اور ان سب کی تربیت کا آپ کو مشغول بنایا۔ اس وقت اپنے مریدوں سے فرمایا کرتے تھے کہ ان کے سامنے ہماری تعظیم نہ کیا کرو بلکہ توجہ بھی ہماری جانب نہ کرو چنانچہ میر محمد نعمان سے بھی فرمایا کہ ان کی خدمت کو اپنی سعادت سمجھنا انہوں نے ادب سے عرض کیا کہ ہمارا قبلہ توجہ تو حضور ہی کی درگاہ ہے بزرگ وہ بھی ہوں گے اس سے انکار نہیں۔ حضرت خواجہؒ نے یہ سنا تو غصہ ہو کر فرمایا:-

میاں شیخ احمد آفتابؒ بے اندکہ مثل باہر اراں	میاں شیخ احمد ایک ایسے آفتاب ہیں کہ ہم
ستارگاں در ضمن ایشاں گم است و از مکمل	جیسے ہزاروں ستارے ان کے اندر گم ہیں اولیاء
اولیاء متقدمین خال خال مثل ایشاں	متقدمین و کالین میں سے بہت کم ان جیسے
گزشتہ باشند۔	گزرے ہوں گے۔

اس کے بعد میر صاحب نے اپنا اعتقاد درست کیا اور نیا زمندی کے ساتھ حضرت مجددؒ کی خدمت میں پہنچے اور عنایت کے طالب ہوئے حضرت نے فرمایا کہ تم ہمارے ہی ہو لیکن کچھ دنوں ہمارے پیر و مرشد کی خدمت میں اور رہو، حضرت خواجہؒ کے انتقال کے بعد جب حضرت مجددؒ ہلی تشریف لائے تو میر صاحب نے آپ کی خدمت میں ایک مریضہ لکھا جس میں اپنی شکستہ ولی بے نصیبی اور بے استعدادی کا ذکر تھا۔ اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ میرے پاس

آپ کے حضور میں بجز اس کے اور کوئی وسیلہ نہیں ہے کہ میں حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد سے ہوں۔ حضرتؑ پر اس بویضہ کے مطالعہ سے رفت طاری ہوئی اور فرمایا کہ میرا گھبراؤ نہیں۔۔۔۔۔۔ الغرض میرے موصوف کو اپنے حلقہ ارادت میں شامل کر کے سر بند لے گئے اور یہ سالما سال حضرتؑ کے آستانے پر مقیم رہے اور مقامات عالیہ سے سرفراز ہوئے ایک دفعہ حضرتؑ کو ضعف عارض ہوا، اس خیال سے کہ شاید مرض مرض الموت ہو آپ نے امانت خواہگان نقشبندیہ کسی اہل کے سپرد کرنی چاہی اور قصد کیا کہ اس نسبت عالیہ کو کسی مخلص کے قلب میں انقاد فرمائیں اس وقت اس بار کا متحمل سوائے اپنے بڑے صاحبزادے شیخ محمد صادق علیہ الرحمہ اور میر محمد نعمانؑ کے کسی کو نہیں پایا تھا۔

حضرتؑ نے میر صاحب کو اجازت نامہ مرحمت فرما کر طلبائے معرفت کی ہدایت کے لیے برہانپور روانہ فرمایا، میر صاحب دو دفعہ شہر برہانپور سے بعض وجوہ کی بنا پر چلے گئے، حضرتؑ نے تیسری مرتبہ پھر برہانپور ہی کے لیے ماہو فرمایا اس دفعہ جب آپ برہانپور تشریف لائے تو رنگ، ہما دوسرا نظر آیا، آپ کی مجلس میں عجب کیفیات کا ظہور ہوا اگر کسی جماعت نے دور سے بھی آپ کی مجالس کا نظارہ کر لیا تو اس پر جذب و کیف طاری ہو گیا اور ہر فرد مرغِ بعل کی طرح خاک پر تڑپنے لگا۔ المختصر

درمیان شہر و ہر گوشہ غوغائے اوست

کاسماں بندھ گیا، بہت سے لوگ داخل سلسلہ عالیہ ہوئے اور کہتے ہی بکار اشخاص صلاح و تقویٰ کے لباس سے آراستہ ہو گئے۔ صاحب زبۃ المقامات مولانا محمد ہاشم کشمیری نے آپ ہی کی ہدایت سے حضرتؑ سے شرف بیعت حاصل کیا۔

آپ نے اگرچہ علوم ظاہر کی تحصیل کم کی تھی لیکن اور اک حقائق صوفیہ خصوصاً حضرتؑ کے علوم و معارف سمجھنے کی اپنے اندر خالص اہلیت رکھتے تھے، خود حضرت نے آپ کے فہم خدا داد کی تعریف فرمائی ہے، مکتوبات شریف میں بہت سے مکاتیب آپ کے نام ہیں ایک مکتوب

کا خلاصہ جس میں سلسلہ نقشبندیہ کی خصوصیات بیان فرمائی ہیں (حسب ذیل ہے۔
 اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کا شکر کس زبان سے ادا کیا جائے کہ اس نے ہم کو صحیح العقیدہ
 بموافق مسلک اہل السنۃ والجماعۃ بنا کر طریقہ نقشبندیہ میں منسلک فرمایا.....

کمالات بنوۃ بطریق بیعت دوراشت اس طریقہ میں حاصل ہوتے ہیں اس سلسلہ
 کے منتہی کمالات خاصہ حاصل کرتے ہیں۔ اور بتدیوں و متوسطوں کے متعلق بھی منتہیوں کی بہت
 کے باعث ”المرء مع من احب“ کی بشارت کے موافق ایسی ہی امیدیں ہیں۔

بد نصیب و نامراد وہ شخص ہے جو اس سلسلہ میں داخل ہو کر اس کی رعایت
 نہ کرے اور بدعات کو اس طریقہ میں ایجاد کرے اور اپنی خوابوں اور احوال پر
 اعتقاد کرے اس طریقے کے خلاف قدم اٹھائے اس صورت میں (اگر وہ فیضیاب نہ ہوں تو)
 طریقہ عالیہ نقشبندیہ کا کیا تصور ہے۔

آپ کی ذات ۱۸ مئی ۱۲۵۵ھ میں ہوئی رحمۃ اللہ علیہ۔

مولانا محمد ہاشم کشمیری | آپ کشم کے رہنے والے تھے، آپ کے آباؤ
 اجداد چونکہ سلسلہ کبرویہ سے منسلک تھے۔ اس لیے ایام طفولیت میں
 آپ کو اس خانوادے کے خلفاء کی خدمت میں پہنچنے کا اتفاق ہوا لیکن
 فطری مناسبت کی وجہ سے غیر معلوم طور پر سلسلہ نقشبندیہ سے ولی
 لگاؤ تھا، مگر اس سلسلہ کے کسی مرشد و رہبر کی تعین نہیں کر سکے تھے اسی
 کشاکش کے زمانے میں ہندوستان آئے یہاں پر مشائخ قدیم کے حالات
 عجیبہ و تصرفات غریبہ کا ایک محفل میں تذکرہ سُن کے دل میں کہنے لگے (اور
 شاید زبان سے بھی فرمایا) کہ یہ حقیقت شناس مگر وہ ایام گذشتہ ہی میں ہوتا
 ہو گا موجودہ صورت حال کے لحاظ سے خزانہ ایام یا تزان جو اہر سے خالی ہے
 یا ایسا ہو کہ حقیقت میں ایسے بزرگ موجود ہیں لیکن ہمارے دیدہ و ادراک کی
 کوتاہی کی وجہ سے نظروں سے اوجھل ہیں۔

لے تذکرۃ العابدین ص ۱۲ مؤلفہ حاجی محمد نذیر احمد دیوبندی۔

خاطر خواہاں بصید اہل دل مائل نمائد یا شہر عشق باز اں مرد صاحب دل نمائد
 اس واقعہ کے قحطی سے ہی دن بعد ایک رات آپ نے خواب میں دیکھا کہ
 ایک صاحب دل تشریف لائے اور آپ کو اپنے ہمراہ لے جا کر ایک بزرگ کے ساتھ
 پیش کر دیا وہ بزرگ مکان کے چوتھے پر عالم مراقبہ میں سر جمکائے بیٹھے ہوئے
 تھے۔ ان کے پیش ہوتے ہی اپنا سر اٹھایا اور ہاتھ پکڑ کر فرمایا پر تھ بسم اللہ
 الرحمن الرحیم اذ جاء نصر الله والفتح۔ (آخر سورہ تکوین) آپ اس سورۃ کو پڑھتے جاتے
 اور زار و قطار رونے جاتے تھے۔ آنکھ کھلی تو سورۃ کے مضمون پر غور کر کے یقین
 کی دنیا جگمگا اٹھی۔ — اور منزل مقصود نظر آنے لگی۔ اس خواب کو
 ایک مہینہ بھی نہ گزرا تھا کہ آپ شہر برہانپور آئے اور حضرت میر محمد نمان
 خلیفہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی خدمت میں پہنچے اور ان سے ذکر و مراقبہ
 کی تعلیم حاصل کی و بار نمانیؒ ہیں ان صاحب دل بزرگ کی بھی زیارت ہوئی جن کی
 وساطت سے خواب میں یہاں رسائی ہوئی تھی غرضیکہ اس رویائے صادقہ کی تعبیر
 اپنی آنکھوں سے دیکھ کر اسلمہؒ ہنس کر برہانپور رہے اور اس وقت سے لے کر
 حضرت کے وصال (۱۰۳۳ھ) تک تقریباً دو سال سفر و حضر میں حضرت ہی کے
 ساتھ رہے اسرار و معارف سے اور الطاف و عنایات کا مورد بنے رہے۔
 حضرت کی زندگی ہی میں صاحبزادوں کی فرمائش پر ان فوہد و معارف کو لکھنا شروع
 کیا جن کو خلوت و خلوت میں زبان گوہر فشان سے سنا تھا نیز حضرت اور ان کے مرشد
 کامل کے اطوار، انوار، برکات اور خوارق عادات لکھنے کا قصد کیا چند ورق سے زیادہ لکھ
 پائے تھے کہ حضرت رفیق اعلیٰ سے واصل ہو گئے۔

وصال مرشد کے بعد آپ کی توجہ اس کام کی طرف زیادہ ہوئی کیونکہ دل مجبور کسلی
 دینے کے لیے اس سے بہتر اور مشغلہ ہی کیا ہو سکتا تھا کہ اپنے پیر باکمال کے اقوال و احوال
 کو لکھیں اور گزری ہوئی صحبتوں کو یاد کر کے قلب و روح کو یک گونہ تسکین دیتے رہیں۔
 ماہی کا گشت محروم از فرات از کف آید ہے جوید حیات!

چنانچہ آپ نے حضرتؑ کے حالات کے علاوہ حضرتؑ کے پیرو مرشد و خلفاء اور صاحبزادگان وغیرہم کے حالات کا نہایت جامع اور مستند مجموعہ لکھا جس کا نام ”برکات الاحمہ بنیۃ الباقیہ“ رکھا، اس کا تاریخی نام ————— ”ہوز بدۃ المقامات“ قرار پایا چنانچہ یہ کتاب زبدۃ المقامات ہی کے نام سے مشہور ہے۔ اس کتاب میں ”نشاط روح“ کا نہایت کافی سامان موجود ہے حضرتؑ کے حالات میں اس سے زیادہ مستعد اور قدیم کتاب غالباً اور کوئی نہ ہوگی۔ حضرتؑ کے احوال و اقوال کو نہایت عمدگی و خوش اسلوبی سے بیان کیا ہے، بیجا مبالغہ سے حتی الامکان پرہیز کیا ہے اور مجالس مجددیہ کی ایسی مکمل تصاویر پیش ہیں کہ معلوم ہوتا ہے گویا ناظر کتاب درہار فیض آثار میں بیٹھا ہوا حضرتؑ کو دیکھ رہا ہے حضرتؑ کے ملفوظات سن رہا ہے اور دریائے معارف کو اپنے دامن میں بھر رہا ہے۔ مکتوبات شریف کی آخری جلد کو بھی آپ ہی نے ترتیب دیا ہے۔

خواجہ سید آدم بنوریؒ آپ کا اصل وطن قصبہ مودہ تھا مگر سکونت بنور میں اختیار کر لی تھی۔ ابتدائی تعلیم سلوک حاجی خضرؒ سے پائی بعد ازاں باجائز حاجی صاحب حضرتؑ کی خدمت میں آگئے اور درجات عالیہ پر فائز ہوئے۔ آپ محض امی تھے فیض روح القدس کی مدد سے قرآن شریف حفظ کیا اور علوم ظاہریہ کی تعلیم بھی حاصل کی اتباع سنت و دفع بدعت آپ کا خاص ثنبوہ تھا، ہزاروں طالبان خدا کو خدا رسیدہ کیا آپ کی خانقاہ میں ہزار سے زائد طلبائے معرفت روزانہ جمع رہتے تھے اور ان کو شکر سے کھانا تقسیم کیا جاتا تھا آپ کے خلفاء کی تعداد ایک سو اور مریدین کی تعداد ایک لاکھ بتلائی جاتی

لے ان کا تذکرہ العابدین ص ۱۲۳ سے ماخوذ ہے۔ آپ کے خلیفہ اعظم حافظ سید عبداللہ اکبرؒ آیا دی تھے جن کے خلیفہ حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم فاروقیؒ اور ان کے بعد ان کے خلیفہ ان کے صاحبزادے مجدد وقت حضرت شاہ ولی اللہ فاروقیؒ محدث دہلوی جوئے جن کے ظاہری و باطنی فیوض نہ صرف ہندوستان میں بلکہ عالم اسلامی پر محیط ہیں اور اس واسطے بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کے فیوض آج عالم میں نظر آ رہے ہیں و بالواسطہ حضرت مجدد ملت ثانی علیہ السلام ہیں۔ یہ ایک جزا نیست وریں برہم کہ از پر تو آں :: ہر کائنات گری تجھے ساختہ اند

ہے حج کے لیے مکہ معظمہ گئے ہوئے تھے وہاں سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ پہنچے اور ۱۳۱۱ شوال ۱۲۸۵ھ کو اسی مقدس سرزمین میں انتقال فرمایا مزار مبارک جنت البقیع میں حضرت عثمان ذوالنورین کے مزار پاک کے قریب ہے۔

شیخ طاہر لاہوریؒ | حضرت کے ارادتمندوں میں آپ کا پایہ بھی نہایت بلند ہے صاحب ریاضات و کرامات بزرگ تھے، علوم ظاہری میں کمال حاصل تھا اور حافظ قرآن بھی تھے، علوم عقلیہ و نقلیہ سے فراغت حاصل کرنے کے بعد سلوک کا شوق غالب ہوا اور حضرت کے آستان مبارک پر پہنچے آپ کو ایسے مرشد کی تلاش تھی۔ جو علم و عمل میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا سچا متبع ہو اور یہ بات سب پر ہویدا تھی کہ اس زمانے میں ایسی جامع شخصیت حضرت ہی کی تھی چنانچہ آپ نے سالما سال اس شیخ کامل کی خدمت کی اور انکسار اور افتقار کے ساتھ حضرت کے فیض کدہ پر مقیم رہے۔ آپ حضرت کے صاحبزادوں کی تعلیم و تدریس کا کام بھی نہایت کوشش و سعی بلیغ سے انجام دیتے تھے۔ چنانچہ صاحبزادے فرمایا کرتے تھے کہ ”ہم پر حضرت شیخ طاہر کے احسانات اس سے بہت زیادہ ہیں کہ شکر ہی سے عمدہ برآ ہو سکیں۔“

حضرت نے ایک دفعہ اپنے چھوٹے صاحبزادہ شاہ محمد محیی کے متعلق فرمایا کہ ”اس کو شیخ طاہر کے سپرد کرنا چاہتا ہے تاکہ یہ بھی ان کی برکت سے اپنے بڑے بھائیوں کی طرح عالم باعمل ہو جائے، لیکن چونکہ اس وقت درویشی کا رنگ غالب اور ظاہری علم مغلوب ہو چلا ہو گا اس لیے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی فرمایا کہ ”اب شیخ طاہر کا وہ دماغ کہاں رہا،“ (جو پہلے غفا) باوجود عبید عالم ہونے کے ادب شیخ کا انتہائی لحاظ تھا اور حضرت کی اس قدر ہیبت غالب تھی کہ احاطہ تحریر سے باہر ہے ایک دن حضرت نے آپ کو امامت کا حکم فرمایا فوراً رنگ زرد پڑ گیا اور لرزہ بر اندام ہو گئے اور رب کی وجہ سے حافظ قرآن اور عالم کامل ہوتے ہوئے قرآن کلمے میں رک رک جاتی تھی۔ اسی ادب و انکسار اور شیخ رحمہ کی نظر کیمیا اثر

نے آپ کو انتہائی نقطہ کمال پر پہنچا دیا تھا۔ بالآخر حضرت نے خلافت سے سرفراز فرما کر بلدہ لاہور کے طالبان معرفت کی رہنمائی کے لیے لاہور روانہ فرمایا اور طریقہ قادریہ میں بھی اجازت فرمائی، آپ نے وہاں پہنچ کر طالبان حق کی تربیت فرمائی اور اپنے برکات و افاضات سے مخلوق خدا کچھ پرہ ور کیا، خود ایک مکتوب میں حضرت کو لکھتے ہیں

میں چلتے وقت سخت متروک تھا کہ شیخ کامل کو چھوڑ کر کہا جا رہا ہوں لیکن غیب سے کوئی شخص کتنا تھا کہ چلا پھل حتیٰ کہ کنٹنر کشاں لاہور آگیا اور ایک مسجد کے گوشہ میں جیران و پریشان بیٹھ گیا ناگاہ حصرت خواجہ بزرگ کی روحانیت جلوہ گر ہوئی اور اس نے اس کام پر ثابت قدم رکھا اسی درمیان میں ایک جوان بلند استعداد آیا اس کو تعلیم باطن دیتے ہی یہ اثر ظاہر ہوا کہ اس کے تمام بدن میں نسبت سرایت کر گئی اور وہ سراپا آگاہ و عارف ہو گیا، اسی طرح دوسرے طالبوں کو بھی جمعیت نصیب ہوئی حضور نے مقامات کے بارے میں خصوصاً مقام سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں اپنے مکتوب میں تحریر لکھا ہے اس کو بعض حاسدوں نے درمیان میں لانا شروع کر دیا اور اس میں اپنی طرف سے جھوٹی سچی باتیں ملا کر وہ پروپیگنڈا کیا اور طعنہ زنی کرنے لگے، مولانا حامد اس مکتوب کو علامۃ الانام مولانا عبد السلام کے پاس لے گئے انہوں نے اس کا مطالعہ کیا اور فرمایا کہ اس کے مضمون میں تو کوئی شبہ وارد نہیں ہوتا اور ساتھ ہی ساتھ حسن ظن کا بھی اظہار کیا۔ تب کہیں حاسدوں کی زبانیں بند ہوئیں

آپ برابر اپنے پیر و مرشد کو اپنے احوال و مکاشفات سے مطلع کرتے رہتے تھے حلقۂ ارشاد و سبع ترہوتا چلا جاتا تھا اور خلق خدا کثرت سے متوجہ ہو رہی تھی کہ ناگاہ اسی گرمی ہدایت کے زمانے میں شیخ نے بر بنائے انکساری و آزاد مزاجی ایسا شیوہ اختیار کر لیا جس سے رجوع خلق میں فرق آئے، جب حضرت کو اس بات کی اطلاع ہوئی تو آپ کے نام ایک مکتوب لکھا جس کا خلاصہ یہ ہے۔

خداوند کریم نے تم کو منصب جلیل عطا فرمایا ہے لہذا اس کا شکریہ ادا کرو اور اس بات کا خیال رکھو کہ تم سے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہو جو باعث نفرت خلق ہو، خلق کو غنفر کرنا فرقہ ملائیمہ کا شیوہ ہے، دعوت و ارشاد سے اس کو کوئی تعلق نہیں ہے مشیخت کے رتبہ پر پہنچ کر ملامت کی آرزو کرتے ہو یہ صریح ظلم ہے۔

مریدوں کے ساتھ زیادہ خلط ملط نہ رکھا کرو کہ اس میں ہلکاپن پایا جاتا ہے اور یہ چیز بھی افادہ و استفادہ کے منافی ہے۔

حدود شرعیہ کی محافظت کرو جہاں تک ہو سکے رخصت پر عمل کرنے کی مجبوز نہ کرو کہ یہ اس سلسلہ کے اصول کے منافی نیز اتباع سنت کے دعوے کے خلاف ہے۔

یہی ہدایت نامہ آپ کے لیے کافی ہو اور اس کے جواب میں آپ نے لکھا اب میرے سامنے سوائے شریعت سنت کے اور کچھ نہیں ہے۔ پھر تو آپ نے تشرع و اتباع، اور فقر و فاقہ میں اپنی نظیر قائم کر دی تھی اہل دنیا کی داد و دہش کو قبول نہیں فرماتے تھے بلکہ اپنے قوت بازو سے حلال روزی بہم پہنچانے تھے البتہ کوئی دین دار شخص اگر بدینہ کوئی چیز پیش کرتا تھا تو اسے قبول فرمایا کرتے تھے۔

ہر سال چند بار پیادہ پا درویشوں کی جماعت کے ساتھ بے زاد و توشہ لاہور سے سرمنڈ آیا کرتے اور چند روز کوچہ معرفت میں رہ کر رخصت ہو جاتے تھے آپ نے محرم منسلحہ کو بروز پنجشنبہ وفات پائی مزار مبارک لاہور میں ہے۔

شیخ بدیع الدین سہارنپوریؒ آپ شروع میں حضرتؒ کے پاس تو ضیع تلویح پڑھتے تھے لیکن درویشوں سے عقیدت نہ تھی بلکہ حالت یہ تھی کہ نماز تک کے بھی پایند نہ تھے جس زمانہ میں آپ حضرتؒ کے پاس پڑھتے تھے اسی زمانہ میں آپ کو ایک حسین و خوشرو جوان سے عشق ہو گیا تھا تو بت باہتجار سید

کہ درمیان سبقت میں بھی آپ کو بے چینی رہتی تھی کہ کب سبق ختم ہوا در کب میں کوچہ محبوب میں جا کر اس کے نظا دے سے آنکھیں ٹھنڈی کروں۔

ایک دن حضرت نے آپ سے فرمایا کہ تم نماز پڑھا کرو اور شرعی محرمات سے بچو کیونکہ معاصی کے ارتکاب سے علم ظاہر میں بھی بے برکتی ہوتی ہے انہوں نے عرض کیا کہ اس قسم کی نصیحتیں تو میں نے بہت سے لوگوں سے سنی ہیں حضرت اگر کوئی خاص توجہ فرمائیں تو شاید میری حالت کچھ سدھر سکے حضرت نے تھوڑے نامل کے بعد فرمایا اچھا کل اسی ارادہ سے میرے پاس آؤ اور دیکھو خدا کیا کرتا ہے، اتفاقاً اگلے دن ان کا محبوب نوجوان ان کے گھر آگیا، ان کا دل نہ چاہا کہ ہم نشینی محبوب ترک کر کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوں۔ دوسرے دن کے بعد جب حاضر ہوئے تو حضرت نے فرمایا کہ تم نے خلاف وعدہ کیا اچھا نہیں کیا،

خیر اس وقت کا آنا بھی مبارک ہے جاؤ وضو کر کے دو رکعت نماز ادا کرو اور میرے پاس آؤ انہوں نے ارشاد کی تعمیل اس کے بعد ان کو خلوت میں لے گئے اور ذکر قلب کی تعلیم دی اور توجہ فرمائی اس توجہ کا پڑنا تھا کہ فوراً کایا پلٹ گئی مست و بے خود ہو گئے اور اسی عالم بے خودی میں زمین پر گر پڑے دوسروں نے اٹھا کر آپ کو مکان تک پہنچایا ایک دن کے بعد اتفاقاً ہوا اس دن کے بعد سے تعلقات دنیا سے دل سرد ہو گیا اور اپنے آپ کو اپنے سے دور اور عالم غیب سے نزدیک دیکھنے لگے۔

نخستین بادہ کا زہر جام کر دند ز چشم "مست ساقی" وام کر دند (عراقی)

اس کے بعد مدتوں تک آستانہ عالیہ پر رہے اور فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوتے رہے یہاں تک کہ حضرت کو ان پر کامل اعتماد ہو گیا اور تعظیم طریقت کی اجازت مرحمت فرمائی بعد حصول اجازت آپ اپنے وطن مالوف سہارن پور تشریف لے آئے اور طالبان معرفت کی اصلاح و تربیت میں مشغول ہو گئے کچھ

عرصہ بعد حضرت نے آپ کو آگرہ جانے کا حکم دیا، یہ شہر دار السلطنت ہونے کی حیثیت سے خاص مرکزیت رکھتا تھا لیکن ابھی تک اس سلسلہ کے خلفاء سے خالی تھا۔

حضرت نے ان کو تاکید فرمادی تھی اگر وہ میں پوری انتقامت کے ساتھ رہنا اور ہمارے حکم کے بغیر وہاں سے نہ جانا یہ وہاں پہونچے حق تعالیٰ نے مقبولیت عامہ عطا فرمائی، امراء و غریاء غرض ہر طبقہ اور درجے کے لوگ آپ کے فیوض و برکات سے متمتع ہوئے لیکن آپ سے ایک لغزش یہ ہو گئی کہ حضرت مرشد کے اذن کے بغیر آپ وہاں سے اپنے وطن چلے آئے یہ چیز حضرت کو سخت ناگوار گزری جب آپ کو اس ناراضگی کا حال معلوم ہوا تو دوبارہ آگرہ کا قصد کیا اور حضرت کو اس ارادہ سے اطلاع دی حضرت نے فرمایا کہ وہاں کا صحیح وقت وہی تھا اب اگر تم جانے ہو تو تم جاتو، تمہیں اختیار ہے، شیخ بحالت اضطراب اس امید میں کہ شاید حضرت کی ناراضگی دور ہو جائے دوبارہ آگرہ چلے گئے اس دفعہ بھی شروع شروع میں خلق خدا کو بہت فیض پہونچا لیکن سوء اتفاق کہ ایک دن وہاں کی چھاؤنی کے چند اجد فوجیوں کی ایک جماعت آپ کے پاس آئی آپ نے ان کی ذہنیت و علاء بدین کا لحاظ کیے بغیر ان کو سختی کے ساتھ بعض منکرات پر نصیہ و نصیحت فرمائی جس کی وجہ سے ان میں بعض بدطینت آپ کے دشمن ہو گئے، اس کے علاوہ عام طور پر آپ نے بلند اجلاس و انکشافات لوگوں کے سامنے بیان کیے جو منکرین و معاندین کے کانوں میں پہونچ کر فتنہ کا سبب بن گئے چنانچہ اہل عناد نے اپنی رنگ آمیزی اور حاشیہ آرائیوں سے کام لے کر ایک زبردست فتنہ آپ کے خلاف برپا کر دیا اس فتنہ کا اثر حضرت کے لیے بھی منفی ہوا اور اسی ابتداء کی انتہا یہ ہوئی کہ سلطان وقت (جہانگیر) نے جو اس وقت تک ممانعت سے کوئی انس و مناسب نہ رکھتا تھا، حضرت کو طلب کر کے اہل بیخائی اور فہ خانہ میں مجلس کر دیا اگرچہ بعد کو بادشاہ اپنے اس افعال پر نادم و پشیمان ہوا، اس نے معافی بھی چاہی اس المناک واقعہ کے بعد شیخ بدیع الدین آگرہ سے اپنے وطن سہارنپور واپس چلے

آئے اور وہیں پر گوشہ گزیدیں ہو کر ذکر و مراقبہ اور انس و الفت میں بسر کی پچاس سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کیا اور تمام طالبان علوم دینی و یقینی کے افادہ میں مشغول رہے

شیخ نور محمد ^{رح} آپ علوم رسمہ کی تحصیل کے بعد سلوک کی طرف متوجہ ہوئے ہندوستان کے بہت سے درویشوں کے پاس گئے کہیں تسکین روح کا سامان ہم نہ پہنچا آخر کار حضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر جماعت سے مشرف ہوئے تھوڑے ہی دنوں میں بہت سے مقامات طے کئے اور حیرت انگیز ترقی کی چٹانچہ اس زمانے میں حضرت نے اپنے پیر بزرگوار حضرت خواجہ باقی باللہ کو جو خط لکھا ہے اس میں شیخ نور محمد کی ترقیات کا بھی مفصل ذکر فرمایا ہے۔

آپ عرصہ تک حضرت کی خالفاہ میں رہے اور حالات میں برابر ترقی ہوتی رہی تکمیل کے بعد حضرت نے اجازت مرحمت فرما کر شہر پٹنہ روانہ فرمایا آپ حسب الامر وہاں پہونچے لیکن خلوت پسندی کے غلبہ کی بنا پر اکثر آبادی سے باہر رہتے تھے اور لوگوں سے اجتناب کرتے تھے جب حضرت کو اس کی اطلاع ہوئی تو ایک مکتوب شریف کے ذریعہ آپ کو اس عادت کے ترک کرنے کی تلقین فرمائی اور تحریر فرمایا۔

جس طرح انسان کو اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی تعمیل لازمی ہے اسی طرح خلق خدا کے حقوق کی رعایت ادا کر کے ساتھ اچھا سلوک کرنا بھی ضروری ہے، ان دونوں میں سے کسی ایک پر اکتفا کر کے دوسرے کو نظر انداز کر دینا نادرست ہے خلق خدا کی اذیتوں کا تحمل اولاً سے حسن معاشرت سلوک کے لوازمات میں سے ہے عقیقین کے ضمن میں یہ شعر بھی تحریر فرمایا ہے

ہر کہ عاشق شد اگرچہ ناز بس عالم است ناز کی کے راست آید باری باید کشید
آپ نے حضرت کے ارشاد کی تعمیل کی اور شہر پٹنہ کے ایک طرف دریائے گنگا کے کنارے ایک جھوپڑا بنایا اور وہیں ایک چھوٹی سی خام مسجد تیار کر لی اور مع اہل اعیال

کے اسی جھوٹے میں رہنے لگے، اکثر وقت مسجد ہی میں گذرنا تھا نماز کے علاوہ ارشاد و ہدایت اور افادہ علوم دینیہ کا مرکز بھی اسی مسجد کو بنا رکھا تھا۔

شیخ حمید تنگانی آپ تحصیل علوم دینی کے لیے لاہور تشریف لائے تھے بعد فراغت وطن مالوف جاتے ہوئے آگرہ میں بھی قیام کیا اور خواجہ عبد الرحمن صاحب مفتی کابلی کے قریب اقامت گزیرے ہوئے، مفتی صاحب نے آپ کو علوم میں ماہر و متبحر پا کر آپ سے عہد کیا کہ جب تک آگرہ میں قیام رہے میرے ہی پاس رہیں اتنا ئے قیام میں ایک دن تصوف اور مشائخ تصوف کا ذکر آگیا تو مفتی صاحب کو یہ معلوم کر کے حیرت ہوئی کہ مولانا حمید صوفیائے کرام کے عموماً اور حضرت مجدد کے خصوصاً منکر ہیں اس صحبت کو دو ہی تین دن گذرے تھے کہ اتفاق سے حضرت سرہند سے آگرہ تشریف لائے اور مولانا حمید سے مفتی صاحب کے مکان ہی پر ملاقات ہو گئی، حضرت نے ان کی طرف توجہ فرمائی اور فرمایا ہائے شیخ حمید اینجا بود، ماند، ایک دو دفعہ خاص انداز سے ان پر نظر ڈالی اور فوراً مراقبہ میں مستغرق ہو گئے اس کے بعد یکایک وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے ہر چند عرض کیا گیا کہ حضرت تھوڑی دیر اور تشریف رکھیں اور یہیں با حضرتنا دل فرمائیں، قبول نہیں فرمایا گیا، مفتی صاحب پہونچانے کے لیے دروازہ تک آئے۔

ان کا خیال تھا کہ مولانا حمید "بداعتقاد دی" کی وجہ سے جگہ سے بھی نہ ملیں گے گا دیکھا گیا کہ پیچھے پیچھے چلے آئے۔ مفتی صاحب تو دروازہ تک آکر واپس چلے گئے لیکن مولانا حمید بس حضرت کے پیچھے ہو لیے اس وقت حضرت ان کی طرف بالکل متوجہ نہیں ہوئے یہاں تک کہ قیام گاہ پہونچ گئے مولانا حمید دروازہ پر گریاں و جبران کھڑے رہے بعد ازاں حاضری کی اجازت دی گئی اور بیعت سے شرف کرنے کے ساتھ تعلیم طریقت و جذبہ نسبت سے نوازا گیا اب تو مولانا حمید "شیخ حمید"، ہو گئے اور یہ کیفیت ہو گئی کہ اپنی کتابوں اور دوستوں کی بھی خبر نہ رہی۔

چند روز کے بعد حضرت اگرہ سے سرہند روانہ ہوئے تو یہ بھی پیادہ پا حضرت کی خدمت میں چلے، شیخ حمید کا یہ واقعہ دیکھ کر مفتی صاحب خود بھی حضرت کے حلقہ بگوش ہو گئے مفتی صاحب کے ایک دولت مند دوست نے پوچھا کہ آپ لوگ تو عالم و عاقل ہیں شیخ احمد میں کیا کرامت دیکھی جو ان کے مرید ہو گئے مفتی صاحب نے جواب دیا کہ ہم اہل علم کوئی کرامت اس سے بہتر نہیں سمجھتے کہ شیخ علیم باعمل اور شیخ سنت ہو، علم کے ساتھ ساتھ اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا جذبہ و ہتمام جیسا حضرت شیخ سرہندیؒ میں دیکھا اپنے زمانے میں کسی دوسری جگہ دیکھا نہ سنا بس یہی ہمارے نزدیک سب سے بڑی کرامت اور حاصل ولایت ہے۔

شیخ حمید نے قریباً دو سال آستانہ عالیہ پر رہ کر منازل سلوک طے کیے اور احوال عجیبہ و مقامات غریبہ سے نوازے گئے۔ اس کے بعد حضرت نے تعلیم طریقت کی اجازت دے کر ان کو وطن روانہ فرمایا، اجازت نامہ زبدۃ المقات میں درج ہے تیر کا و تیناً ہم بھی اس مبارک تحریر کو اس جگہ نقل کرتے ہیں۔

اَمَّا بَعْدُ الْحَمْدُ وَالصَّلَاةُ فَيَقُولُ الْعَبْدُ الْمُقْتَرُّ اِلَى رَحْمَةِ الْمَلِكِ الْوَلِيِّ
اَحْمَدَ بْنِ الشَّيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْفَارُوقِيِّ النَّقْشَبَنْدِيِّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ
سُبْحَانَهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً اِنَّ الرَّاسِخَ الْعَالِمَ وَالصَّادِقَ الصَّالِحَ
جَامِعَ عُلُومِ الشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ الشَّيْخَ حَمِيدَ الْبُنْكَالِيِّ وَقَدْ
اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِمَا يُحِبُّهُ وَيَرْضَاهُ لَمَّا قَطَعَ مَنَازِلَ السَّلُوكِ
وَعَرَجَ مَعَارِجَ الْجَذْبَةِ وَوَصَلَ اِلَى دَرَجَةِ الْوِلَايَةِ بَعْدَ
اَنْ حَصَلَ لَهُ اُنْدَ سَاحِلِ النِّهَايَةِ فِي الْبَدَايَةِ اَجْزَتْ لَهُ لِتَعْلِيمِ
طَرِيقَةِ الْمَشَائِخِ النَّقْشَبَنْدِيَّةِ قَدْ سَى اللَّهُ اَسْرَارَهُمْ
لِلطَّالِبِينَ الْمُسْتَرْسِدِينَ وَالْمُرِيدِينَ الْمُخْلِصِينَ
بَعْدَ اسْتِخَارَةٍ وَحُصُولِ الْاِذْنِ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
وَالْمَسْئُولُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ اَنْ يُعْصِمَهُ عَمَّا لَا

بَلِّغْهُ وَبِحَفَظِهِ عَمَّا لَا يَنْبَغِي وَأَنْ يَثْبُتَ عَلَى مُتَابَعَةِ سَيِّدِ
الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَاتُ ۝

مشائخ طریقت کا طریقہ تھا کہ خلافت کے وقت خرقہ بھی دیا جاتا تھا،
شیخ حمید نے عرض کیا کہ مجھ کو بجائے خرقہ کے حضرت کے پاؤں کا جوتا کافی ہے یہ
حضرت نے ان کی درخواست کو بھی قبول فرمایا اور ایک پاؤں جوتی عنایت فرما
دی شیخ نے اس "کفش مبارک" میں جو کچھ دولت پائی وہ قیصر و کسریٰ کو کہاں
نصیب ہوئی ہے

اگر خاکے ازیں کو برسد آید مرا بہتر ز چندیں آفسر آید
چونکہ آپ کا وطن صوبہ بنگال میں تھا اس لیے بوجہ بعد مسافت دوبارہ آستان
مجددی پر حاضری کا موقع نہ مل سکا، اس فواح کی مخلوق نے آپ سے ہی سے مجددی فیوض
و برکات کے خزانے حاصل کیے اور طالبین حق نے آپ ہی کی رہنمائی میں معرفت
و یقین کی شاہراہ پر چل کر منزل مقصود کا پتہ لگایا، منگل کوٹ ضلع بردوان میں
آپ کا مزار مبارک ہے ۔

د بنگالہ چہرہ برگویم کہ مولانا حمید او
زہے بابوش پاکہ کہچوں خاک شفا کردہ
بہ منگل کوٹ او بنگر کہ گلزار ام بودہ
بلے کس گنج نہ بہماں نیابد جز اویرانی
بابا پوش جنابش آمدہ مقبول ربانی
شفائے ظاہر و باطن بخانی اللہ ارزانی
درو دیوار ادا کنوں نہادہ سر بودہ
بلے کس آب حیواں لاندہ بیدہ جز نعلمانی
شیخ منزلؑ آپ حضرتؑ کے قدیم اور مقبول ترین مریدوں میں سے
ہیں سفر و حضر میں اکثر حضرت کے ساتھ رہتے حسن اخلاق و مکارم اوصاف
میں یگانہ اور انکسار و اثبات میں منفرد تھے حضرت کی تربیت سے ان کو جو
کمالات حاصل ہوئے ان کا تذکرہ حضرتؑ نے اپنے بعض ان مکاتیب میں کیا ہے
جو اپنے پیرو مرشد کی خدمت میں روانہ کیے ہیں سال ہا سال فیض صحبت سے
مستفیض ہونے کے بعد تعلیم طریقت کے مجاز ہوئے آپ کی رفعت مرتبہ کا اندازہ حضرت

کے اس مکتوب سے بھی ہوتا ہے جو ایک مخلص کے نام بھیجا گیا ہے اور جس میں تحریر فرمایا گیا ہے
 صحبت میاں منزل شمار مقتسم است و : میاں منزل کی صحبت کو غنیمت سمجھو اس قسم کے
 مثال این عزیز الوجود اعز من کبریت الاحمر : لوگ کبریت احمر سے بہ زیادہ نادر و نایاب ہیں۔
 آپ نے ۱۲۶ھ میں اپنے مرشد کی حیات ہی میں سفر آخرت اختیار کیا۔
 حضرت کو آپ کی وفات کا بہت صدمہ ہوا اور ان کی روح کو دعائے مغفرت و ایصال
 ثواب سے شاد کام فرمایا۔

شیخ طاہر بدخشانی آپ شروع میں فوج میں ملازم تھے، ایک دفعہ فوج کسی قلعہ
 کو فتح کرنے کے لیے گئی آپ بھی اس میں موجود تھے اثنائے سفر میں ایک رات آپ پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت منامی سے مشرف ہوئے اور دیکھا کہ حضرت صدیق اکبر و
 دیگر خلفاء و اصحاب رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہیں اور
 آپ شیخ سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں کہ اس سفر کے ختم ہونے کے بعد تو ان لوگوں (فوجیوں)
 سے الگ ہو جاؤ اور فقر و تجرید کی زندگی اختیار کرو، اسی عالم خواب میں آپ نے دیکھا کہ حضرت
 صدیق اکبرؓ نے آنحضرتؐ کے ایما سے ان کو خرقہ پہنایا، جب اس مبارک خواب
 سے بیدار ہوئے تو ارشاد نبویؐ کی تعمیل کے لیے اپنے آپ کو بیقرار پایا۔
 چنانچہ بعد مراجعت فوج اثنائے راہ ہی میں ایک مقام پر اپنی سواری سے
 اتر پڑے اور ایسے غائب ہوئے کہ ساتھیوں نے ہر چند تلاش کیا مگر نہ ملے،
 وہاں سے غائب ہو کر آپ ایک وہقان سے ملے اور اس سے اپنے لباس
 کے عوض میں ایک ٹاٹ لے کر پہن لیا اور اطراف و جوانب کے مشائخ کی صحبتوں سے
 فیضیاب ہوتے رہے چونکہ آپ نے اپنے گھروالوں کو اپنے متعلق کوئی اطلاع نہیں دی
 تھی اور کسی کو خبر نہ تھی کہ آپ کس حال میں ہیں اس لیے آپ نے مناسب سمجھا کہ ایک بار
 گھر ہو آئیں اور متعلقین کو صورت حال کی اطلاع دیں تاکہ ان کو تشویش نہ رہے چنانچہ آپ
 گھر آئے اور اپنے عزائم کا صاف اظہار کر دیا۔ بیوی سے بھی کہہ دیا کہ میں فخریٰ زندگی
 اختیار کرنے کا فیصلہ کر چکا ہوں، میں نہیں چاہتا کہ تمہیں کوئی تکلیف پہنچے، میں

اس کے لیے بالکل تیار ہوں کہ تم مجھ سے آزادی حاصل کر لو، نیک بخت ہومی نے عرض کیا کہ میں ہمیشہ کے لیے اپنی زندگی آپ سے وابستہ کر چکی ہوں جو زندگی کا طریقہ آپ کو پسند ہے وہی مجھے پسند ہے، چنانچہ وہ بالکل بے سرو سامانی کی حالت میں شوم کے ساتھ ہو گئیں۔

اس کے بعد آپ مرشد کامل کی تلاش میں گھومتے رہے ایک شیخ وقت کی خدمت میں پہنچے انہوں نے فرمایا کہ تم نقشبندی معلوم ہوتے ہو اور وہلی ولاہور کی طرف اشارہ کیا۔

چنانچہ آپ ہندوستان کے لیے چل کھڑے ہوئے اس زمانہ میں حضرت خواجہ باقی باللہ کا عام شہر تھا، اس لیے دہلی کا قصد کر لیا لیکن سوء اتفاق کہ ان کے دہلی پہنچنے کے چند دن پہلے حضرت خواجہ صاحب وصال فرما چکے تھے، ہادی توفیق نے آپ کو حضرت خواجہ کے جانشین حقیقی (حضرت مجدد) کی خدمت میں پہنچا دیا، چنانچہ آپ حضرت سے بیعت ہوئے اور کافی عرصہ خانقاہ سرہند میں قیام کر کے فیوض و برکات حاصل کئے، آپ کے خصائص عظمیٰ میں سے یہ ہے کہ ایک مدت تک خلوت و جلوت میں حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی دیارت و مشاہدہ سے مشرف ہوتے رہے گویا کہ آپ کو یک گونہ حضوری کا درجہ حاصل تھا۔ مولانا طاہر گوپونکہ ترک اور سادہ مزاج بزرگ تھے، اس لیے اپنے احوال و مکاشفات کو اس انداز میں بیان فرماتے تھے کہ حضرت کے ہونٹوں پر بے اعتبار مسکراہٹ آ جاتی تھی۔ کبھی ایسا ہوتا تھا کہ حضرت معارف بیان فرما رہے ہیں اور یہ ان کو سن کر آ رہے اور بے کھنتے جاتے ہیں اور سر ہلاتے جاتے ہیں حضرت خوش طبعی کے طور پر فرمایا کرتے تھے کہ ”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا یہ امر اور معارف مولانا طاہر پر وارد ہوئے ہیں۔ اور میں ان کا ترجمان ہوں۔“

حضرت نے ان کو تعلیم طریقت کی اجازت دینے کے بعد جوئی پور روانہ کیا وہاں پہنچ کر آپ نے خدا معلوم کن احوال کے تحت گفتگو اور نشست و برخاست میں ایسا طریقہ

اختیار کیا جس کی وجہ سے لوگوں کی رجومات کم ہو گئی، جس زمانے میں حضرت اجیم شریف تھے آپ نے ایک مکتوب حضرت کی خدمت میں تحریر کیا جس میں یہ بھی مرقوم تھا کہ طالبین میری طرف بہت کم توجہ کرتے ہیں حضرت نے اس کو پڑھ کر فرمایا۔

عجب مردے سا وہ دل است لاک المظلمۃ
عجب سیدھے آدمی ہیں یہ نیز نہیں کہ اصل کام
احوال و فکر کا رومِ ایمان و مال خود است
احوال کی محافظت اپنے کام کی نگہداشت ایمان
دریں ضمن ہر کراہق سبحانہ پر ساند و تعلیم
کی فکر اور انجام کا خیال کرنا ہے اس ضمن میں جس کسی
تربیت او مامور گرداند حسب الامر خالصاً
شخص کو بھی خداوند کریم پہنچا دے اور اس کی تعلیم و
لوجہ اللہ بدار باید پرداخت و نیز برائے
تربیت پر مامور کر دے خالصاً لوجہ اللہ اس میں مشغول
انجذاب دلہائے طلاب وضع کہ علامت
رہے نیز اہل طلب کے دلوں کی کشش کے لیے ایسی
وضع جس میں ملائیکہ کے طرز کو کچھ بھی داخل ہو،
را آنجا راہ نبود اختیار باید نمود۔

اختیار نہ کرنی چاہیے۔

مولانا یوسف سمرقندیؒ آپ اولا حضرت خواجہ باقی باللہ

قدس سرہ کے مریدین میں سے تھے۔ اور ان سے بہرہ وافر حاصل کیا
تھا، خلیق اور بے تکلفانہ زندگی بسر کرنے والے بزرگ تھے، حضرت
خواجہ کے وصال کے بعد سر ہند آگئے اور حضرت کے آستانے پر
رہنے لگے کچھ عرصے وہاں رہ کر برکات نفوسِ محدثہ سے مستفیض ہوئے اور روحانی
ترقی حاصل کی لیکن بقضائے الہی درمیان سلوک ہی میں پیک اجل سے ہم آتش ہو گئے
بوقت نزع حضرت ان کے سر ہانے تشریف لائے آپ نے ہزار حسرت عرض کیا

حضرت! ص دم واپسین بوسر راہ ہے

اب کوئی ایسی نظر و توجہ فرمادیجیے جس کی برکت سے ”مقصدِ اعلیٰ“ حاصل ہو جائے

ہم اخیر ہے ”حضرت“، ذرا نگاہ ملے، کچھ اس عزیز مسافر کو راہ راہ ملے

حضرت ان کی طرف متوجہ ہوئے کچھ دیر کے بعد اپنا سراٹھایا اور فرمایا ”ہاں

مولانا یوسف کو کیا حال ہے؟ عرض کیا الحمد للہ دل جس چیز کا طالب تھا وہ حضرت کی توجہ سے آشکار ہو گئی اس کے بعد آخری چمکی لے کر جان بحق تسلیم ہو گئے۔
عمر جبر کی بے قراری کو قرار آ ہی گیا

مولانا احمد برکیؒ؟ آپ برک کے رہنے والے اور وہاں کے علماء میں سے تھے، مولانا کا ایک ہموطن دوست تاجر ہندوستان سے اپنے وطن واپس آیا، وہ ہندوستان میں حضرتؒ سے بھی شرف ملاقات حاصل کر چکا تھا اور آپ کے مکاتیب کا کچھ حصہ بھی اپنے ہمراہ لیتا گیا تھا، مولانا نے جب ان مکتوبات کا مطالعہ کیا اور ان سے حضرت کے کمالات باطنی کا اندازہ لگایا تو جذبہ دل نے سر ہند چلنے پر آمادہ کیا وہاں پہنچ کر حضرتؒ کی عنایات سے سرفراز ہوئے اور اخلاص و آداب کے ساتھ شیخ کی خدمت میں رہے۔ عنایات خداوندی اور حضرت کی برکت سے ایک ہی ہفتہ میں درجہ کمال و اکمال پر پہنچ گئے اور تعلیم طریقت میں مجاز ہو کر وطن جانے کی اجازت حاصل کی۔ وطن پہنچ کر حسب الحکم کار طریقت میں مشغول ہوئے، اپنے مریدوں کے احوال بذریعہ مکاتیب خدمت عالی میں پہنچا کر جواب و خطاب سے سرفراز ہوتے رہتے تھے، ایک مکتوب میں حضرتؒ نے آپ کو تحریر فرمایا۔

روزے تو جہے بحال شاموہ آمدیکہ مردم
آن نواحے بجانب شامی دونوں التجا
بشامی آرند معلوم شد کہ شمار مدار آن زمین
ساختمند و مردم آن حدود را بشمار
بوط و اشتہ لئلا العاصی و المنة علی ذناب
ایک دن تمہاری طرف توجہ کی دیکھا کہ اس طرف
کے آدمی تمہاری طرف دوڑتے ہیں اور تمہارے
سامنے التماس دفیض کرتے ہیں معلوم ہوا کہ تم کو اس
علاقہ کا قطب بنایا گیا ہے اور اس حدود کے لوگوں کو
تم سے متعلق کیا گیا ہے، خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے۔

حضرتؒ نے ایک مکتوب مولانا شیخ یوسفؒ برکی کو لکھا ہے اس میں بھی آپ کی تعریف فرمائی ہے آپ نے ۳۴۳ ہجری میں وفات پائی، حضرت تے دعائے مغفرت سے آپ کی روح کو شاد کیا، دیکھا گیا کہ جب کبھی آپ کا تذکرہ مجلس مبارک میں ہوتا تھا حضرت ان کی تعریف

فرماتے تھے اور لطف و عنایت کے ساتھ یاد فرمایا کرتے تھے نیز مولانا کے مریدین کو بھی تحریر فرماتے تھے کہ مولانا کے لیے مغفرت کی دعا کرو مولانا کا وجود فی زمانہ مسلمانوں کے لیے آیات حق میں سے ایک آیت (نشانی) اور رحمتائے خداوندی میں سے ایک رحمت تھا۔

مولانا محمد صالح کو لاہی | آپ حضرت کے قدیم الایام مریدین میں سے تھے شکسہ المزاج اور خاموش طبیعت تھے، اپنی روحانی سرگزشت اپنی ہی زبانی اس طرح بیان فرماتے ہیں — میرے اندر جب طلب معرفت کا جذبہ پیدا ہوا میں اس زمانے کے اکثر مشائخ کی (جو قریب قریب مقامات پر رہتے تھے) خدمت میں رہا لیکن کسی سے کوئی کیفیت حاصل نہیں ہوئی حسن اتفاق سے ایک جمعہ کو اگرہ کی جامع مسجد میں حضرت کو دیکھا دیکھتے ہی میرا دل حضرت کی طرف کھینچنے لگا۔

آن دل کہ رم نمودہ از خوب رو جوانان : دیرینہ سال پیرے بروش بیک نگاہے
جامع مسجد سے حضرت کی قیام گاہ پر پہنچ کر تعلیم ذکر کی درخواست کی وہ قبول ہوئی۔ اس کے بعد سالہا سال خدمت اقدس میں رہا لیکن سستی استعداد کے باعث کوئی کامیابی محسوس نہیں کرنا تھا اپنے پیرو بھائیوں کو دیکھتا تھا کہ وہ منازل ترقی پر گامزن ہیں۔

اپنی اس بد نصیبی پر حیران و گریاں رہتا تھا یہاں تک کہ رمضان کا مبارک مہینہ اپنی مقدس ساعتیں لے کر آگیا، جب حضرت متکلف ہو گئے تو اس اعتکاف میں طشت و آفتابہ کی خدمت میرے سپرد ہوئی ایک رات حضرت نے اپنے متبرک ہاتھ کو دھویا میں اس تام دھون کو پی گیا، اس کا پانی پینا تھا اور حالات کا وارو ہونا۔

مولانا جب حضرت کی توجہ سے درجہ کمال کو پہنچ گئے تو اجازت تعلیم سے ممتاز ہو گئے اور طالبان معرفت کی ایک جماعت کو آپ کا روحانی فیض پہنچا، حضرت کو بارہا آپ کی تعریف فرماتے سنا گیا ہے ایک دن حضرت نے آپ کے متعلق فرمایا۔

مولانا صالح از سیر صفات و تجلیات صفاتیہ : مولانا محمد صالح نے سیر صفات و تجلیات صفاتیہ

بہرہ تمام گرفتہ۔ سے پورا حصہ حاصل کر لیا ہے۔

آپ نے مخدوم زادوں کی فرمائش پر ایک رسالہ لکھا تھا جس میں حضرت کے دن اور رات کے معمولات کو جمع کیا، اس میں لکھتے ہیں کہ جب میں نے حضرت سے معمولات کے جمع کرنے کی اجازت طلب کی تو ارشاد فرمایا کہ پیرومی کے قابل تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی عمل ہے۔ کتب حدیث کی طرف رجوع کرو اور وہاں سے معمولات مسنونہ اخذ کرو، عرض کیا گیا کہ حضرت کا عمل بھی تو سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سنت کے مطابق ہے اس پر یہ ارشاد فرمایا۔

چنانکند اما نیک نیک ملاحظہ نمایند
کہ ہرچہ موافق سنت باشند قوی و قوی
آتراد عمل آرید و ہرچہ نہ چنانست
موقوف و اربید،
اچھا جمع کرو لیکن اس بات کا ابھی طرح لحاظ
رکھنا کہ میرا جو قول و فعل موافق سنت
ہو اس پر عمل کرنا اور جو ایسا نہ ہو اس کو موقوف
رکھنا۔

۱۰۳۸ھ میں مولانا کا وصال ہوا۔

مولانا محمد صدیق کشمیریؒ | آپ کشم (علاقہ بدخشاں) کے رہنے والے ہیں ابام جوانی میں ہندوستان شریف لائے چونکہ شعر و شاعری میں دستگاہ رکھتے تھے۔ اس لیے محب الفقراء و الشغراء عبد الرحیم خان خانان کی صحبت اختیار کی اسی عرصہ میں حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ الغریز سے بیعت ہو کر سلسلہ نقشبندیہ میں منسلک ہو گئے۔ لیکن جوش جوانی کے ساتھ ساتھ شعر گوئی کے مشغلے نے آپ کو حضرت خواجہ کی زندگی میں ترقی روحانی کا موقع نہیں دیا۔ حضرت خواجہ کے وصال کے بعد آپ حضرت کی خدمت میں آئے۔ اور کامیاب ہوئے، خود حضرت ایک مکتوب مبارک میں مولانا محمد صالح کو لابی کو آپ کے ترقی یافتہ حوالہ کی اطلاع دیتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

مولانا محمد صدیق دریں ابام بنایت اللہ مولانا محمد صدیق ان دنوں اللہ سبحانہ کی عنایت

بجائے بولائیت خاصہ مشرف گشتند سے ولایت خاصہ سے مشرف ہو گئے اللہ میں کو

پاہتا ہے اپنی رحمت کے لیے خاص کر لیتا ہے

مولانا^{۳۲} حج میں اپنے متعلقین کی ایک جماعت کے ساتھ زیارت حرمین شریفین سے مشرف ہوئے واپسی میں دہلی آئے۔ اس سفر میں چونکہ وابستگان کثیر تعداد میں تھے اور زاد راہ مقوڑا تھا اس لیے فقر و فاقہ کی بڑی بڑی مشقتیں جھیلیں۔ آپ ہی نے مبداء معاد کو حضرتؑ کی بیاض خاص سے نقل فرما کر جمع کیا ہے۔ مکتوبات شریف آپ کے نام بھی کثیر تعداد میں ہیں آپ کو حضرتؑ سے بہت کچھ اخلاص و عشق تھا جس زمانے میں آپ حجاز میں تھے حضرتؑ نے مولانا محمد ہاشم کشمیریؒ سے فرمایا کہ در اس وقت میں بعض قدیم مریدین کے احوال کی طرف متوجہ تھا۔ مولانا محمد صدیق نظر کشفیؒ میں کامل محبت و اخلاص کے ساتھ ہماری طرف متوجہ معلوم ہوئے، آپ کو حضرتؑ کے علوم و معارف سے کافی مناسبت تھی۔ آپ نے ثنوی مولانا رومیؒ کے وزن پر ایک ثنوی لکھی ہے جس میں ماہچین کے شیشہ گر کی حکایت نظم کی ہے اور وہ حق الیقین کی بہترین تعبیر ہے۔ ایک دوسری ثنوی بوزن خسرو شیریں لکھی ہے

شیخ عبدالحی | آپ حصاد شاد ماں (علاقہ اصفہان) کے باشندے مسکین

طبع اور خموشی پسند بزرگ تھے، سالہا سال تک آستان مجددی پر درہائے فیوض سے دامن مرا و کو بھرا اور توجہ مرشد کی برکت سے ترقیات سے ہم آغوش ہوئے۔ بہت سے اسرار و معارف کو زبان فیض ترجمان سے سنا تھا بلکہ ان احوال سے بھی کچھ دافر حصہ مبداء فیض سے پایا تھا جن کی ترجمانی حضرتؑ نے مکتوبات کی صورت میں فرمائی ہے۔

حضرت مخدوم زادہ خواجہ محمد معصوم نقشبندی کی فرمائش پر مکتوبات کا دفتر ثانی آپ ہی نے جمع فرمایا ہے۔ حضرتؑ کے بہت سے مکتوبات آپ کے نام بھی ہیں۔ حضرتؑ نے آپ کو تعلیم طریقت کی اجازت دے کر شہر پٹنہ روانہ فرمایا شہر کے کنارے شیخ نور محمد بن کا

ذکر کیا جا چکا ہے) طالبان حق کے افاضہ میں مشغول تھے اور شہر کے درمیان میں شیخ عبدالحی نشنکان طریقت کی پیاس بجھا رہے تھے حضرت ایک مخلص کو تحریر فرماتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

وجود این دو عزیز (یعنی مولاناٹے مذکور و شیخ نور محمد) درآں یک شہر چوں قرآن السعدین است۔
مولانا عبدالحی اور شیخ نور محمد کے وجود ایک شہر (پٹنہ) میں قرآن السعدین کی مانند ہیں۔

حضرت نے براہ راست شیخ نور محمد کو ایک مکتوب پٹنہ بھیجا اور اس میں شیخ عبدالحی کے مقام و حال کی اطلاع ان الفاظ میں فرمائی ہے۔
شیخ عبدالحی ہم شہری تھا است و بجوار شما آمدہ است نسخہ علوم و معارف عزیزہ است و چیز ہائے ضروریہ این راہ نزد او و دست ملقات او یاران دور افتادہ را مقننم است کہ نوآمدہ است و چیز ہائے نوآوردہ است الخ
شیخ عبدالحی تمہارے ہم شہری ہیں اور تمہارے پڑوس میں آئے ہیں یہ علوم و معارف کی کتاب ناطق ہیں اور راہ سلوک کی ضروری چیزیں ان کو سوہنی گئی ہیں ان کی ملاقات و دور افتادہ مخلصین کے لیے بسا غنیمت ہے کیونکہ یہ نئے نئے آئے ہیں اور تازہ تازہ معارف لائے ہیں۔ الخ

آپ نے خلیفہ میں وفات پائی۔

مولینا یار محمد القدیم الطالقانیؒ | آپ حضرت کے قدیم خادم ہیں قائم الیل و صائم النہار کثیر السکوت و المراقبہ تھے۔ بزرگان نقشبند کی بعض خصوصیات آپ کی پیشانی سے ظاہر ہوتی تھیں، جوش سیرتی کے ساتھ ساتھ خوبصورت بھی تھے، صاحب زیدۃ المقامات تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا ایک دن مجھ سے فرمانے لگے کہ میں اپنی خوبصورتی اور اس دلیلی کا بہت "شکر گزار" ہوں کہ جب کبھی بازار وغیرہ سے گزرنا ہوں تو مجھ کو دیکھ کر لوگ رسول اللہ

ﷺ تذکرۃ العابدین ص ۱۳۳ | آپ کے بعد آپ کے ایک اور ہم نام (یار محمد) جامع مکاتیب و فتاویٰ حضرت کی خدمت میں آئے اس لیے ثانی الذکر کو جدید اور آپ کو قدیم کہتے ہیں ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے لگتے ہیں۔

آپ نے فقر و فاقہ کی حالت میں بیت الحرام و روضہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کے لیے مجازہ کا سفر اختیار کیا اور اپنی روح کو جذب و کیف اور نشاط و انبساط کی

دعوت دی۔

مولینا قاسم علیؒ | آپ بھی حضرت خواجہ صاحبؒ کے ان اصحاب میں سے

ہیں جن کی تربیت حضرت کے حوالہ ہوئی تھی، آپ خاتقاہ مجددی میں رہ کر دریائے معرفت سے گوہر مفصود حاصل کرتے رہے، خود حضرت خواجہ صاحبؒ کو آپ کی روحانی ترقیات کی اطلاع ایک مکتوب کے ذریعہ کی ہے اور مزید ترقی کی امید ظاہر فرمائی ہے، اس سے زیادہ حالات دریافت

نشہ تھو سکے
شیخ حسن برکیؒ | آپ مولینا احمد برکیؒ کے تلامذہ میں سے تھے حضرت کی بارگاہ میں پہنچ کر ذکر و مراقبہ سے مشرف ہوئے اور عنایات خاصہ سے بہرہ وافر حاصل کر کے وطن مالوف واپس ہو گئے، وہاں مولانا احمدؒ کی صحبت میں رہنے لگے، حضرتؒ نے مولانا احمدؒ کے نام ایک مکتوب لکھا اور اس میں تحریر فرمایا۔

شیخ حسن از ارکان دولت شما است اگر
شیخ حسن تمہارے رکن اور مدد و معاون ہیں تم
فرضا شمارا میل سفرے شود نائب مناب
کو بالقرض اگر کسی سفر پر جانا ہو تو یہ تمہارے صحیح
شما اوست الخ
قائم مقام ہیں۔

اتفاق ایسا ہوا کہ مکتوب پہنچنے کے تھوڑے ہی دنوں بعد مولانا احمد نے سفر آخرت اختیار فرمایا جب یہ خبر حضرت کو پہنچی تو آپ نے مولانا کے مریدوں کو یہ ہدایت تحریر فرمائی۔
”مرحوم کے طور و طریقہ کا خیال رکھا جائے اور ذکر و حلقہ کی مشغولیت میں کوئی کمی نہ آنے پائے
میں نے اس سے پہلے برسبیل اتفاق لکھا تھا کہ اگر مولینا کوئی سفر اختیار کریں تو شیخ حسن ان سے
قائم مقام ہیں اقصا را وہ سفر سفر آخرت ہو گیا۔۔۔ اب مکرر توجہ دلاتا ہوں کہ شیخ حسن کی

متابعت مولانا (احمد) کے کسی مرید پر گراں نہ ہو..... (بہر حال) اطاعت لازمی ہے، ویسے بھی شیخ حسن کا طریقہ مولانا (احمد) کے طریقے سے بہت کچھ مناسبت رکھتا ہے مولانا (احمد) نے آخر میں جو نسبت اس طرف سے حاصل کی تھی۔ شیخ حسن اس نسبت میں شریک ہیں مولانا کے دوسرے مریدین کو (ہر چند کہ وہ صاحب کشف و شہود ہوں) اس نسبت سے بہت کم حصہ ملا ہے۔ آخر کار مولانا احمد کے مریدوں کی سرحدگی شیخ حسن کے لیے تجویز ہو گئی اور آپ افادہ و افاضہ میں مشغول ہوئے آپ نے اپنے شیخ (حضرت مجدد) اور اپنے استاد (مولانا احمد) کا شبوہ اختیار کیا اور مراقبہ، مجاہدہ، اور رفع بدعت میں مضبوطی سے کام لیا، اور کامیاب و فلاح یاب ہوئے حضرت کے پاس آپ کے جو خطوط آئے تھے ان سے آپ کے حالات کا پتہ چلتا ہے۔ ایک عریضہ میں بعض اصطلاحات صوفیہ پر کچھ اعتراضات وارد کئے تھے اور آخر میں لکھا تھا کہ وہ معارف جو اس ”بے بضاعت“ کو تسکین دیتے ہیں معارف شرعیہ ہیں، اور شریعت کا ہر حکم ایک ایسے دروازہ کی حیثیت رکھتا ہے، جس سے ہو کر ”شہر مقصود تک“ پہنچ سکتے ہیں۔ حضرت کو اس کتاب کے اس حصہ پر جس میں اصطلاحات صوفیہ پر اعتراضات تھے سخت ناگواری ہوئی اور اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ جنہو دار بے سمجھی سے ایسی باتیں آئندہ نہ کرنا اور غیرت خداوندی سے ڈرتے رہنا شاید تم کو نقلی و جعلی صوفیوں نے ”برا نیگختہ“ کو دیا ہوگا۔ مگر بزرگ کا خیال بھی تو رکھنا چاہیے۔ مدعیان طریقت کی بدعات پر نکتہ چینی کرو تو اس کی گنجائش ہے اور وہ بالکل ٹھیک ہے، لیکن جو چیزیں صوفیاء میں مقرر اور ضروری ہیں ان پر کلام کرنا سخت نامناسب بات ہے۔“

آخر میں معارف شرعیہ کے متعلق جو کچھ لکھا تھا اس کو مطالعہ فرما کر حضرت خوش ہوئے اور اس کے متعلق اسی مکتوب میں یہ تحریر فرمایا۔

ابن رابر فنا بسیار اصل است و بسیار عالی یہ چیز اصل اور عالی ہے اس معرفت کے مطالعہ و امیدداری بحسن مطالعہ این معرفت محفوظ کی اُمید نے بہت ضرور کیا اور مکتوب کے ابتدائی

ساخت و ملامت اول مکتوب رازائل حصہ کی نامناسب تحریر کے اثر کو زائل کر دیا۔
 گردید حتی سجانہ ازین راہ مقصود رسانید حق تعالیٰ اسی راستے سے مقصود تک پہنچائے
 مولانا شیخ عبدالہادی فاروقی بدایونی آپ بدایوں کے فاروقی النسب
 بزرگ تھے بعض کتب میں آپ کا اسم مبارک شیخ عبدالہادی منگن ہے
 لکھا ہوا ملا۔

آپ بھی حضرت خواجہ صاحب کے ان مریدین میں سے ہیں جن کی تربیت
 باطنی حضرت سے متعلق ہوئی تھی، آپ نے بھی حضرت کی خدمت کر کے نظر عنایت
 عالیہ سے بہرہ وافر حاصل کیا انکسار و انقلا آپ کا طرہ امتیاز تھا حضرت نے جو
 مکاتیب اپنے پیر بزرگوار کو تحریر فرمائے ہیں ان میں منجملہ دیگر مستشرقین کی ترقیات
 کے آپ کی ترقی کا ذکر بھی فرمایا ہے..... مدت تک خدمت بابرکت سے مستفیض
 ہونے اور ترقیات و کمالات کی دولت سے مالا مال ہونے کے بعد آپ تعلیم طریقت
 کی اجازت سے ممتاز و مشرف ہوئے آپ کا مزار شریف "مدینۃ الاولیاء" بدایوں
 میں ہے تذکرۃ الاولیاء کے مصنف نے بدایوں کے شہداء و اولیاء کے بہت
 کچھ حالات ہم پہنچائے ہیں لیکن ان کے حالات کو اجمالی طریقہ سے لکھا ہے حتی
 کہ تاریخ و فاضل بھی نہیں لکھی انھوں نے آپ کے مختصر تذکرہ کو ان الفاظ
 پر ختم کیا ہے۔

مزار شریف آپ کا راقم کو معلوم نہیں کہ ہادیوں میں کسی مقام پر مدفون ہیں۔ لیکن
 میاں اکرام اللہ محشر بدایونی روضۂ صفائے لکھتے ہیں کہ قبر شریف بدایوں میں جا
 شرقی ہے۔ (تذکرۃ الاولیاء ص ۱۸)

۱۷ بدایوں کے شیوخ فاروقی و دوقوتی میں منقسم تھے ایک منگن کے نام سے اور دوسرا بنی کے نام سے
 موسوم تھا شیخ عبدالہادی فرقہ اول سے تعلق رکھتے تھے تذکرۃ الاولیاء ص ۱۸ مولفہ مولوی شیخ فی الدین
 صاحب سہل صدیقی فرخوری بدایونی ۱۷ کو داتا راہ لیائے شہر بدایوں ص ۱۷ مولفہ منظور علی منظور
 بدایونی کے مطالعہ سے معلوم ہوا کہ تاریخ وصال شیخان المعظم رحمہ علیہ ہے اور مزار مبارک فرم شاہ کے کتبہ میں ہے۔

شیخ یوسف برکیؒ | اولاً آپ کو ایک درویش کی صحبت میں رہنے کا اتفاق ہوا اور مغرب "توحید خیالی" اختیار کیا ایک رات عالم رویا میں آستان مجددی کی طرف ولایت ہوئی، چنانچہ ایک شخص کے ہاتھ اپنے تمام حالات لکھ کر حضرتؒ کی خدمت میں روانہ کیے حضرتؒ نے ایک مکتوب میں جواباً تحریر فرمایا کہ اس قسم کے احوال شروع شروع میں بتدیوں پر طاری ہو جایا کرتے ہیں ان کا کچھ اختیار نہ کرو بلکہ ان کو دور کرنے کی کوشش کرو اس مکتوب میں وصل کی حقیقت اور دیگر حقائق بھی بیان فرمائے اور ہمت بلند کی ترغیب دی۔ اس کے بعد خوبی تقدیر سے دربار فیض آثار میں حاضری کا موقع ملا اور بیعت ہوئے کچھ عرصہ سرہند رہنے کے بعد اجازت تعلیم پا کر جالندھر میں سکونت اختیار فرمائی تھوڑے تھوڑے عرصے کے وقفے سے سرہند تشریف لاتے رہتے تھے۔ اور جدائی کے زمانے میں زبان قلم سے عرض احوال کرتے رہتے اور جوابات سے سرفراز ہوتے رہتے تھے ایک دفعہ حضرتؒ کی خدمت میں حسب دستور پہنچے وداع کے وقت دیکھا گیا کہ زار و قطار رو رہے ہیں اور زبان حال سے تبغیر قلبی کایہ شہر بڑھ رہے ہیں۔

از در دوست چہ گویم بچہ عنوان رفتم
ہمہ شوق آمدہ بودم ہمہ گریاں فتم

حضرتؒ نے ایک مکتوب میں آپ کو "مستعد" اور "صادق الاعتقاد" تحریر فرمایا ہے۔

سید حب اللہ مانپور میؒ | آپ علوم دینیہ میں دستگاہ کامل رکھتے تھے، آغاز سلوک میں قدوة المشائخ شیخ محمد بن فضل برہانپوری قدس سرہ کی خدمت کی اور ایک مدت وہاں رہ کر اجازت و خلافت حاصل کی اس کے بعد برہانپور میں ہی میر محمد نعمانؒ کی خدمت میں پہنچے اور ان سے سلسلہ نقشبندیہ کا طریقہ ذکر سیکھا، چونکہ میر صاحب کی مجلس میں ہمیشہ حضرتؒ کی تفریف و توصیف ہوتی تھی اور مکتوبات شریفہ کا مزکرہ ہوتا تھا اس لیے آپ کو حضرتؒ کی خدمت و رویت کا شوق غالب ہوا چنانچہ بارگاہ مجددی پر پہنچے اور وہاں بدلیں خوشہ چینی فیوض کرتے رہے بالآخر حضرتؒ نے خلافت سے معزز فرما کر مانپور روانہ

فرمایا حضرت نے ان کے متعلق ایک مکتوب میں جو میر صاحب مذکور کے نام ہے یہ کلمات طیبان تحریر فرمائے ہیں۔

سید محب اللہ بن نسیان ماسویٰ بعض مقامات
سید محب اللہ بن نسیان ماسویٰ اور بعض درجات فنا
پر پہنچ گئے ہیں اور ہم نے ان کو اجازت دے
کہ نانک پور روانہ کر دیا ہے۔
فرستادیم

مانکپور کچھ عرصہ رہنے کے بعد آپ نے اپنے اہل وطن کی شکایت لکھی کہ وہ اذیت
پہنچاتے ہیں حضرت نے ایک بار جواب میں صبر و تحمل کی تلقین فرمائی اور یہ شعر بھی تحریر
فرمایا

ہر کہ عاشق شد گچہ نازین ملامت
نار کی کے راست آید باری بید کشید
لیکن جب آپ نے مانکپور سے منتقل ہونے کے لیے منت و سماجت کے ساتھ
اجازت چاہی تو حضرت نے تحریر فرمایا کہ آج کی رات ہم نے عالم کشف میں
دیکھا کہ تمہارا سامان مانکپور سے الہ آباد منتقل کیا گیا ہے اب تم الہ آباد میں کوئی یکسوئی
کی جگہ اختیار کر لو اور اپنے اوقات ذکر الہی جل سلطانہ میں بسر کرو ورنہ کچھ طریقہ ذکر کے
متعلق تحریر فرما کر آخر میں یہ نصیحت فرمائی۔

تا تو انید راہ تقلید را از دست مذہب کہ تقلید
جمال تک ہو سکے تقلید تو رک نہ کرنا کیونکہ شیخ طریقت
شیخ طریقت ثمرات دار دو ور خلاف طریق او
کی تقلید ثمرات رکھتی ہے اور اس کے خلاف
کرنے میں بہت سے خطرے درپیش ہوتے ہیں۔
خطرہ است

حاجی خضر افغان آپ حضرت کے مخصوص مرید و خلیفہ مجاز تھے غیر التعداد و مخلوق
نے آپ سے فیض سرمدی حاصل کیا، آپ اکثر راہیں گریہ و زاری میں کاٹتے تھے اور میر تقی
میر کے اس شعر کے مصداق تھے۔

ایک ہوک سی دل میں اٹھی ہماک بدو ساطی میں ہوتا ہے :۔ میں دلوں اٹھ اٹھ رہتا ہوں جب سلام سنا
آپ کے اوقات اذکار و نوافل اور اشغال سے معمور تھے ہر ہند کے قریب ایک موضع
میں سکونت اختیار کر لی تھی اور تھوڑے تھوڑے عرصہ کے بعد ہر ہند آتے جاتے رہتے

تھے۔ آپ کے مرتبے کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ حضرت نے ایک دفعہ اپنے بعض مریدین سے فرمایا کہ ”میں نے ایک دن ابلیس لعین کو دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ میرے مریدین میں سے وہ کون شخص ہے جس پر تیری دشمنی کتر ہے ابلیس نے کہا حاجی حضرت

آپ نے حضرت سے ایک سال بعد غالباً ۱۰۳۵ھ میں دنیا کو خیر باد کہا۔
شیخ احمد دیوبندی آپ دیوبند ضلع بہار پنپور کے رہنے والے تھے شروع شروع میں حضرت حلقہ درس میں بھی ایک مدت تک رہ کر شرف تلمذ حاصل کر چکے تھے۔ اس کے بعد بہار پنپور چلے گئے اور وہاں پر شیخ محمد بن فضل اللہ قدس سرہ العزیز سے بیعت ہوئے اور مدت تک ان کی خدمت میں رہ کر خلافت حاصل کی اور اگر آئے حضرت اس وقت اگر وہ میں مقیم تھے اس زریں موقع کو غنیمت جان کر صحبت اقدس سے سعادت ملے ہوئے اور طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا۔ اور حضرت کی خدمت بابرکت میں رہے جب حضرت نے میر محمد نعمان کو خلافت دے کر بہار پنپور رخصت کیا تو آپ کی روحانی تربیت بھی میر صاحب کے سپرد فرمائی، میر صاحب کی صحبت میں حضور و نسبت خواجگان نقشبندیہ کی دولت سے سرفراز ہوئے اور ایک خاص لذت محسوس کی۔ چنانچہ اسی طریقہ کے ذکر کا التزام کر لیا۔

ایک دفعہ مرتد سابق سے ملاقات ہوئی انھوں نے آپ سے دریافت فرمایا ہم نے تم کو جو ذکر تعلیم کیا ہے اس میں اشتغال رکھتے ہو یا نہیں، آپ نے جواباً عرض کیا کہ میں نے میر محمد نعمان سے طریقہ خواجگان نقشبندیہ کا ذکر حاصل کر لیا ہے اس میں لذت پاتا ہوں اور اسی میں

ملہ نبتہ المقامات میں آپ کے تذکرہ کا عنوان ”شیخ احمد عینی“ ہے اس کے بعد یہ عبارت ہے ”وہ بجا موعظہ است الامانات بہار پنپور میان دو آب الخ۔ زبدۃ المقامات کا جو نسخہ پیش نظر ہے وہ حضرت مولانا مفتی عبدالرحمن صاحب مجددی نقشبندی دیوبند کے زیر مطالعہ چکا ہے اس میں محمد دیوبند خاں اشکی کے لفظ دیوبند پر یہ حاشیہ بھی حضرت مفتی صاحب کے قلم سے تحریر ہے ”اکون نام اس قصبہ دیوبند مشہور است کہ ہرکات و ترجمان حضرت ارشاد و علم گشتہ است و فرزندستان دیوبندی میر محمد و ہمدارم شمل آن دارا علی سمرقند و شہر مکتبہ واللہ تعالیٰ اعلم

مشغول ہوں شیخ سابق چونکہ متصف مزاج اور عنایت پسند تھے اس لیے مقوڑے سے ننانو
کے بعد فرمایا کچھ مضائقہ نہیں مقصد تو فائدہ کا حاصل کرنا ہے حضور کی دولت جس
جگہ سے بھی بہم پہنچے اس کو لازم پکڑو میر صاحب کے یہاں کچھ عرصے رہنے کے بعد
حضرت کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوئے الطاف بے پایاں سے نوازے گئے
اور اجازت کی خلعت عنایت ہوئی — آپ کی تاثیر کا یہ عالم تھا کہ جب بعد حصول
اجازت دو طالبوں کو ذکر طریقت کی تعلیم دی وہ دونوں متاثر ہوئے اور ان سے
احوال کا ظہور ہوا یہ کرشمہ دیکھ کر آپ خود محو حیرت ہو گئے اور حضرت کی خدمت
میں ایک عریضہ بھیجا اور اس میں لکھا کہ باوجودیکہ میں اپنے اندر کوئی حال محسوس نہیں
کرتا لیکن یہ کیا بات کہ میں نے دو طالبوں کو تعلیم ذکر کی اور ان سے احوال ظاہر
ہوئے؟ اسی کے ساتھ ذہول اور دوام آگاہی کے متعلق بھی دریافت کیا حضرت
نے دونوں باتوں کا جواب عنایت فرمایا پہلے جز کے متعلق جواب دیتے ہوئے
ان دونوں طالبوں کے احوال کو مولانا کے احوال کا عکس قرار دیا ہے جو کہ ان
دونوں کے آئینہ استعداد میں ظاہر ہو گیا رہا اپنے احوال کا علم اس کے
متعلق تحریر فرمایا کہ ”مقصود حصول احوال ہے نہ کہ علم احوال، علم احوال ایک
اور دولت ہے کسی جماعت کو علم احوال منجانب اللہ دیا جاتا ہے اور کسی کو نہیں بھی دیا جاتا۔
دوسرے جز کے متعلق یہ ارقام فرمایا کہ ”آگاہی سے مراد حضور باطنی ہے جو کہ علم حضوری
سے مشابہ ہے، تم نے کبھی نہ سنا ہو گا کہ کوئی شخص کسی وقت اپنے نفس سے غافل ہو گیا ہو اور
اسے اپنی نسبت ذہول رونما ہوا ہو، غفلت و ذہول تو علم حصولی میں ممکن ہے۔“

آپ مدت تک اگرچہ طالبین معرفت کے افادہ میں مشغول رہے آپ کے ان دونوں مریدوں
کے چہرہ سے اکابر سلسلہ کی خصوصیات ہمد اور جذبہ و عنودی کی شان آشکارا تھی، ایک رئیس
اعظم جو کہ آپ سے اخلاص مندی کا تعلق رکھتے تھے آپ کو بنگالہ لے گئے آپ نے اس علاقہ میں
لے آپ کی سن چھات اور مزید حالات نہ معلوم ہو سکے میں نے اپنے عزیز جناب مولوی سید محبوب الحسن صاحب رضوی دہلوی
کو اس طرف توجہ دلائی ہے وہ مشائیر دیوبند کے سلسلہ میں جو تحقیق فرما رہے ہیں ان کے تذکرے کو بھی شاید مفصل لکھیں۔

قبولیت عظیمہ حاصل کی اور طالبین معرفت کو خزانہ توحید کے کیف آور و روح پرور جام پلائے اور مرستانِ مے الست نے جھوم جھوم کر عرض کیا ہے

ساقیاں لگ رہا ہے، چل چلاؤ
 جب تلک ساغر چلے ساغر چلے (میر دو)
 شرح کویم الدین بابا حسن ابدالی آپ بابا حسن ابدالی (جو کہ کابل کے علاقہ میں

ایک مقام ہے) کے رہنے والے اور حضرت کے قدیم مرید تھے، شروع شروع طلب حق میں سیاحی کی اور اسی سلسلہ میں سرہند آئے حضرت کے پاس پہنچتے ہی آپ کا حال دگرگوں ہو گیا عنایت خاصہ سے مشرف اور عظیم ذکر و مراقبہ سے سرفراز کئے گئے۔ تھوڑے ہی عرصہ میں کمال کو پہنچ کر اجازت تعلیم طریقت سے نوازے گئے اور اپنے وطن چلے گئے اس علاقہ کے لوگ کثرت سے آپ کے دستِ حق پرست پر تائب ہو کر داخل سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ ہوئے۔ حضرت کے یہاں آپ کو بہت رسوخ حاصل تھا جس زمانے میں حضرت تنہائی اختیار فرماتے تھے کسی کی مجال نہیں تھی کہ خلوت گاہ میں پہنچے لیکن یہ آپ ہی کی خصوصیت تھی کہ حضرت نے فرمادیا تھا کہ شیخ اپنے مریدوں سمیت خلوت گاہ میں آئیں اور انہیں کوئی نہ بولے، جس زمانے میں حضرت لاہور تھے آپ اپنے مریدین کی ایک جماعت کے ساتھ حاضر خدمت ہوئے اور الطاف مرشد سے سرفراز ہو کر وطن واپس گئے شیخ اسحق نامی ایک فاضل نے جو کہ سندھ کے مقتداؤں میں سے تھے آپ سے بیعت کی اور اکیس روز منواتر حضرت رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت منامی سے مشرف ہو کر رحمۃ اللعالمین کے الطاف گوناگوں سے شاد کام ہوئے۔

مولانا عبد الواحد لاہوری آپ کو بھی حضرت خواجہ قدس سرہ ہی نے تربیت باطنی کی عرض سے حضرت کے سپرد فرمایا تھا، آپ کثیر المراقبہ اور کثیر العبادہ تھے، صاحب زبۃ المقامات (مولانا محمد ہاشم کشمیری) فرماتے ہیں کہ ایک دن آپ مجھ سے دریافت فرماتے تھے ”کیا جنت میں نماز ہوگی؟“ میں نے کہا نہیں، جنت میں نماز کہاں ہوگی جنت تو فرائض اعمال کا محل ہے نہ کہ دار العمل آپ نے یہ جواب سن کر ایک آہ سرد بھری اور رونے

لگے اور حسرت آمیز لہجے میں فرمایا آہ! بے نماز کے جنت میں کیوں کر سر ہوگی؟
صاحب زبدۃ المقالات نے آپ کے تذکرہ میں یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ ایک دن آپ حضرت
کو ایک غریبہ تحریر کر رہے تھے، اتفاق سے اس پر میری نظر پڑی تو اس میں یہ لکھا ہوا پایا۔
کبھی کبھی نماز کے اندر حالت میں ایسی کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ سجدے سے سر
اٹھانے کو دل نہیں چاہتا۔

مولانا امان اللہ لاہوریؒ | آپ بھی حضرتؒ کے مریدانِ اجازت
یافتہ میں سے ہیں ۱۳۰ھ میں حج بیت اللہ کا شوق غالب ہوا، پیادہ
پا بغیر توشہ و زاد راہ سفر حجاز کو چل کھڑے ہوئے، راستے میں حضرتؒ کے
اور خود آپ کے متوسلین و احباب نے چاہا کہ ان سے زاد راہ قبول کر
لیں لیکن انھوں نے اس کو قبول نہیں فرمایا اور اسی بے سروسامانی کے ساتھ
حجاز کو گئے۔

ان مذکورہ خلفاء کے علاوہ دیگر حضرات جو خلافت و اجازت یافتہ اور ارباب
ذوق و اصحاب فضل تھے، ان کے اسماء مبارکہ حسب ذیل ہیں:۔
مولانا امان اللہ فقیہ، شیخ محمد حوی، شیخ داد و سماکی، شیخ سلیم بنوری،
شیخ نور محمد بہاری، شیخ حامد بہاری، صوفی قربان (قدیم) مولانا صادق کابلی، مولانا
محمد ہاشم خادم، شیخ زین العابدین تبریزی، ثم الملکی الشافعی، مولانا غازی گجراتی، صوفی
قربان (جدید) سید باقر سارنگپوری، شیخ عبد العزیز نجومی مغربی مالکی،
شیخ احمد استنبولی غنی، مولانا فرخ حسین، مولانا صفیر احمد، مولانا بدر الدین
سرہندی، مولانا حمید احمدی، حاجی حسین، و شیخ عبد الرحیم برکی، مولانا
عبد المومن لاہوری، مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی (المتوفی ۱۳۱۵ھ) رحمہم اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین۔

حضرت کے مخلصین میں بعض وہ بھی تھے جو بظاہر اہل سپاہ لیکن باطن اصحاب

لے آپ نے بھی اپنے پیرو مرشد کے حالات میں ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام حضرات القدس ہے ۱۲

خانقاہ تھے اور ع

درویش صفت باش و کلاہ تتری دار

کے مصداق صحیح — جیسے خواجہ محمد اشرف کابل، مولانا حاجی نوکئی، مولانا عبدالغفور سمرقندی، حافظ محمود گجراتی، سلیم خاں شگرمی، مکتوبات شریفیہ کے مطالعہ سے ان حضرات کے بھی کمال ذوق و شوق کا حال معلوم ہوتا ہے۔ بعض تجار بھی حضرت سے مستفیض ہوئے اور وہ آیتہ ”ما جال کا تلہیہ ہر تجارتاً ولا بیع عن ذکر اللہ“ کے

آئینہ دار تھے — یہ حضرت مجدد الف ثانی کے ان چند خلفاء کا اجمالی تذکرہ ہے جن کے ناموں سے اہل سیر واقف ہیں، ان کے علاوہ بھی خدا معلوم کس قدر خلفاء ہوں گے جن کے حالات تو کیا اسماء بھی معلوم نہیں۔ جس مجسمہ روحانیت و سیکرہ ایت اور درگ فاروقیت، رکھنے والے بزرگ نے، ہندوستان، افغانستان، بلخ و بخارا، غزنی، کابل، عالم اسلامی کے بلامبالغہ لاکھوں نفوس کو اپنی بے پناہ جدوجہد سے کلمہ حق اور ذکر خدا کا سبق پڑھایا تھا اس کے خلفاء کی فہرست اتنی مختصر نہیں ہو سکتی کہ ان کے اسماء و حالات چند اوراق میں سما سکیں لامحالہ ان مذکورہ حضرات کے علاوہ دیگر ارباب جذب و کیف بھی خلافت و اجانت سے سرفراز ہوئے ہونگے۔ میرے اس قول کی تائید دیدہ المقامات کے اس جملہ سے بھی ہوتی ہے۔

و جمعے دیگر از اصحاب مقبل صاحب دل
ان خلفاء کے علاوہ بھی حضرت کے
آنحضرت بفقرو از واد و خمولی چنان
بہت سے صاحب دل خلفاء ایسے
بودہ اند کہ اکثر خادمان آستان
میں جو زادیہ فقر اور گوشہ گنہامی
ہم از کار و بار ایشان آگاہ
میں بسر کرتے ہیں اور ان سے اکثر
خادمان آستان عالی بھی واقف و
نہند۔

آگاہ نہیں ہیں۔

میں نے سعادت اندوزی کا شرف حاصل کرنے کے لیے بزرگان دین کی اس محبت

لے یہ ایسے لوگ ہیں جن کو تجارت اور خرید و فروخت ذکر الہی سے غافل نہیں کرتی۔ ۱۲

کے ساتھ جو محمد اللہ میرے دل میں موجزن ہے اس مختصر لیکن ایک حد تک کافی تذکرہ کو مرتب کیا ہے مجھ سے اس میں بہت سی علمی و تحقیقی فروگذاشتیں ہوئی ہوں گی مگر ان سب کو ناظرین کے دامنِ عفو کے حوالے کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ ان بزرگوں پر بزرگوں کی محبت و متابعت نصیحت کرے اور انہیں کے مذہب میں مشور فرمائے (آمین)

احب الصالحین ولست منهم لعل الله یزقنی صلاحاً
واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام
علی سولہ الکریمہ



علامہ قبّال

بومزار حضرت

مجدد الف ثانی

سَاحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ

حاضر ہوا میں شیخ مجدد کی لحد پر
وہ خاک کہ ہے زیرِ فلک مطلعِ آنوار
اُس خاک کے دروں میں شمرندہ ستار
اس خاک میں شید ہے وہ صابِ اسرار
گردن نہ بھگی جس کی جمانگیر کے آگے
جس کے نفسِ گرم سے ہے گرمیِ ازار

وہ ہمد میں سر پائے ملت کا نگبان

اللہ نے بروقت کیا جس کو خیر دار

(بال جبریل)